

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

هَدَايَةِ الْمُقْتَصِدِ

بِمُحَاوَرَةِ أَرْدُو تَرْجَمَةٍ

بَدَايَةِ الْمُجْتَهِدِ

عَلَامَةُ ابْنِ رَشْدٍ

ادَارَةُ الْمُصَنِّفِينَ رُبُوع - ضِلَع جَنَك

أَحْمَدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتِكِ لَوْلَا أَنَّ هَدَانَا اللَّهُ

هَدَايَةُ الْمُقْتَصِدِ

بِمُحَاوَرَةٍ أُرْدُو ترجمه

بَدَايَةُ الْمُجْتَهِدِ

علامہ ابن رشد

ادارۃ المصنفین، ربوہ ضلع جھنگ

فہرست مضامین

۱۹	بیوی کی مال کی حرمت	۴۰	پیش لفظ	۱
۲۰	زنا سے حرمت	۴۱	علم فقہ کی تحریف	۲
۲۱	رقاعی تعلق	۴۲	حالات فقہاء اربعہ دیگر ائمہ فقہ	۳
۲۲	دودھ کی مقدار	۴۳	ائمہ فقہ کے اختلافات	۴
۲۳	دودھ پینے والے کی عمر کی حد بندی	۴۴	کتاب النکاح	۵
۲۴	دوسال کے اندر دودھ پلانا	۴۵	نکاح کی دینی اور شرعی حیثیت	۶
۲۵	ٹاؤٹ والا دودھ	۴۶	منگنی اور نیت طے کرنا	۷
۲۶	دودھ کا حلق کے علاوہ کسی دوسرے ذریعہ سے پیٹ میں جانا	۴۷	نکاح سے قبل حکیمت کو دیکھنا	۸
۲۷	رضاعت کے متعلق شہادت	۴۸	دوسرا باب	۹
۲۸	دودھ پلانے والی کے اوصاف	۴۹	صحت نکاح کے اسباب	۱۰
۲۹	بدکاری	۵۰	ایجاب و قبول	۱۱
۳۰	تعدد ازدواج	۵۱	باب کے علاوہ دوسرے دلی	۱۲
۳۱	دو بہنوں کا ایک عقد میں جمع کرنا	۵۲	کا نکاح میں جبر کرنا	۱۳
۳۲	لوٹنڈی سے شادی	۵۳	فریقین کو فسخ نکاح کا اختیار	۱۴
۳۳	کفر	۵۴	نکاح کی پہلی بنیادی شرط	۱۵
۳۴	حالت احرام	۵۵	اولیاء کی رضامندی	۱۶
۳۵	حالت مرض	۵۶	نکاح کی دوسری بنیادی شرط شہادۃ	۱۷
۳۶	عدت میں نکاح	۵۷	نکاح کی تیسری بنیادی شرط	۱۸
۳۷	زوجیت	۵۸	حق حبس	۱۹
۳۸	چار سے دائر بیویاں	۵۹	نکاح کی قلت و حرمت کی صورتیں	۲۰
۳۹	ایک دوسرے کے بعد اسلام قبول کرنا	۶۰	نسبی تعلق	۲۱
			صہری تعلق	۲۲

۱۶۶	بیوی کو طلاق کا اختیار دینا	۵۵			تیسرا باب	
۱۶۳	طلاق کے الفاظ اور شرائط	۵۶				
۱۹۱	کس کی طلاق جائز ہے	۵۷	۱۰۸		فتح نکاح کے موجبات	۴۰
۲۰۰	وہ عورتیں جن پر طلاق واقع ہوتی	۵۸			عیب	
۲۰۳	ہے اور جن پر واقع نہیں ہوتی ہے	۵۹	۱۱۱		حق ہر اور نفقہ کی عدم توفیق	۴۱
۲۰۹	طلاق رجعی میں رجعت کے احکام	۶۰	۱۱۲		نان و نفقہ کی عدم ادائیگی	۴۲
۲۱۲	طلاق بائن کے بعد رجوع احکام	۶۱	۱۱۳		منفوقہ الخیر کی بیوی	۴۳
۲۱۳	عدت	۶۲	۱۱۶		آزادی کے بعد اختیار	۴۳
۲۳۳	مستقر (یعنی مطلقہ کو اس کا طہور کچھ دینا)	۶۳			چوتھا باب	
۲۳۵	معاشرت کنندگان کا تقرر	۶۴	۱۱۷		حقوق زوجیت	۴۵
۲۴۰	کتاب الایلاء	۶۵			پانچواں باب	
۲۵۲	کتاب النہار	۶۶	۱۲۷		منوع اور فاسد نکاح	۴۶
۲۵۶	نہار کے الفاظ	۶۷			نکاح شغار	
۲۶۱	نہار کس عورت سے ہو سکتا ہے	۶۸	۱۲۸		نکاح متعہ	۴۷
۲۶۵	نہار سے کون قسم کے افعال حرام ہو جاتے	۶۹	۱۳۱		نکاح ملامہ	۴۸
۲۶۶	دوبارہ لازم آتا ہے	۷۰	۱۳۶		کتاب الطلاق	۴۹
۲۶۷	نہار کے بعد ایلاء بھی واقع ہو جاتا	۷۱	۱۳۶		پہلا باب	
۲۶۷	ہے یا نہیں	۷۲	۱۳۹		طلاق رجعی اور بائن کی حقیقت	۵۰
۲۶۷	کفارہ نہار کے احکام	۷۳			بیک وقت تین طلاقیں	۵۱
۲۷۸	کتاب اللعان	۷۴	۱۴۶		دوسرا باب	
۲۷۸	لعان کا وجوب	۷۵			طلاق بذت اور بدعت میں فرق	۵۲
۲۸۴	لعان کرنے والوں کے اوصاف	۷۶	۱۵۳		تیسرا باب	
۲۸۶	لعان کی تعریف	۷۷			ضلع	۵۳
۲۸۷	اگر ایک فریق قسم کھانے سے انکار کرے	۷۸	۱۶۵		چوتھا باب	
۲۹۱	لعان کے بعد کے احکام	۷۹			طلاق اور بیع نکاح میں فرق	۵۴
۲۹۶	خاوند کے مرنے کے بعد سوگ کرنا	۸۰			پانچواں باب	

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پیش لفظ

کتاب ہدایۃ المقتصد جلد اول فقہ کی مشہور کتاب ہدایۃ المجتہد کے ایک حصّہ کا ترجمہ ہے۔ ہدایۃ المجتہد علامہ ابن رشد محمد بن احمد بن محمد بن احمد بن رشد کی شہرہ آفاق تصنیف ہے۔ جب کہ نسب نامہ سے ظاہر ہے۔ علامہ موصوف اپنے خاندان کے بزرگ رشد کی نسبت سے ابن رشد کے نام سے مشہور ہیں۔ آپ کا نام محمد آغا مشہور نہیں جتنی کہ آپ کی کنیت ابن رشد مشہور ہے۔ آپ ۵۲۰ھ مطابق ۱۱۲۶ء میں بمقام قرطبہ پیدا ہوئے۔ اور ۵۹۵ھ مطابق ۱۲۰۰ء میں مراکش میں فوت ہوئے۔

آپ اندلس کے ایک ایسے خاندان سے تعلق رکھتے تھے جو پشت و پشت سے علوم و فنون کا مالک چلا آتا تھا۔ اس لئے قدرتاً آپ کی تعلیم و تربیت کا بھی غاص اہتمام کیا گیا۔ چنانچہ اس ملک کے عام رواج کے مطابق سب سے پہلے انہوں نے اپنے والد سے قرآن مجید اور حدیث کی کتاب موطا امام مالک کو حفظ کیا۔ اس کے بعد ادب عربی میں کمال حاصل کیا۔ ابن البار کا بیان ہے کہ متینی اور حبیب کے دیوان ان کو پوری طرح حفظ تھے۔

اس زمانہ میں علم فقہ اور حدیث بھی تعلیم کا لازمی جزو خیال کئے جاتے تھے۔ علاوہ ازیں یہ علوم ابن رشد کے خاندانی علم تھے۔ اور اس وجہ سے ان کے باپ اور دادا قرطبہ کے قاضی اور جامع مسجد کے امام تھے۔ چنانچہ انہوں نے بھی اپنے وقت کے بند پایہ محدثین مثلاً حافظ ابو القاسم بن بشکال۔ ابو بکر بن سمون۔ ابو جعفر بن

عبد العزیز اور ابو عبد اللہ ماذری سے علم حدیث کی تحصیل اور ابو محمد بن رزق سے فقہ میں کمال حاصل کیا۔

اس وقت ملک میں فلسفہ کی تعلیم کا رواج عام تھا۔ اس لئے ابن رشد کو بھی خاندانی علوم فقہ اور حدیث کی تحصیل کے بعد طب و فلسفہ سیکھنے کا شوق پیدا ہوا۔ رب سے پہلے مشہور فلسفی ابن باجہ سے فلسفہ پڑھنا شروع کیا۔ اور اس کی وفات کے بعد ابو یحییٰ بن جزیول اور ابو جعفر بن ہرون الرقابی کے درس سے طب و فلسفہ کی تکمیل کی۔

فقہ و حدیث میں آپ کی ہدایت کا یہ عالم تھا کہ ابن آلابار لکھتے ہیں کہ ان علوم میں اس وقت ملک میں ان کا کوئی ثانی نہ تھا۔ اسی طرح طب و فلسفہ میں بھی ان کی ہمسری کا کوئی شخص دعوئے نہ کر سکتا تھا۔ کیونکہ ابن باجہ اور ابو جعفر الرقابی جیسے ائمہ فن ان کے استاد تھے۔ اور ابن الطفیل جیسا یگانہ روزگار ان کا مرئی تھا۔

تحصیل علم کے بعد اب علی کا وقت آیا۔ رفتہ رفتہ ابن رشد نے علمی میدان میں بھی اپنی قابلیت کے جوہر دکھانے شروع کئے۔ اور ان کی علمی شہرت کا چرچہ ملک کے گوشہ گوشہ میں ہونے لگا۔

ابن رشد کو اپنے ایک ہم سبق ساتھی ابن الطفیل جسے دربار میں رسانی حاصل تھی کی مدد سے یوسف بن عبد المؤمن کے دربار میں پذیرائی حاصل ہوئی۔ چنانچہ ۵۹۵ھ میں اس کو اشبیلیہ کا قاضی مقرر کیا گیا۔ ۵۹۵ھ تا ۵۹۸ھ تک ابن رشد نے طب فلسفہ اور علم کلام میں متعدد کتب تصنیف کیں۔ بالآخر ۵۹۸ھ میں ابن الطفیل کی وفات کے بعد انہیں یوسف بن عبد المؤمن نے مراکش بلا لیا۔ اور اسے دربار کا طبیب خاص مقرر کیا۔ پھر اسی سال محمد بن مغیرت قاضی قرطبہ کی وفات کے بعد اسے

قاضی القضاۃ مقرر کر دیا گیا۔ ابن رشد نے قاضی القضاۃ کے عہدہ پر فائز ہونے کے بعد فقہ کا رخ ہی بدل دیا۔ وہ تمام اہم امور میں اجتہاد سے کام لیتے۔ اور جدید ملکی تقاضوں کے پیش نظر فروعی مسائل میں خود اپنے اجتہاد سے فیصلے کرتے ابن رشد کے اس اجتہاد نے مالک گیر شہرت حاصل کی چنانچہ اسی اثر کے تحت یوسف بن عبد المؤمن کی وفات کے بعد جب اس کا بیٹا یعقوب منصور تخت نشین ہوا تو اس نے اپنے زمانہ کے فقہاء کو حکم دیا کہ کسی امام یا مجتہد کی تقلید نہ کریں بلکہ خود اپنے اجتہاد سے فیصلہ کریں چنانچہ تمام عدالتوں میں فروع فقہ کی پابندی اٹھا دی گئی۔ اور جو فیصلہ کیا جاتا۔ قرآن مجید۔ حدیث۔ اجماع اور قیاس کی مدد سے ائمہ فقہ کی آراء پوشی میں کیا جاتا اور کسی خاص امام کی تقلید کو ضروری نہ سمجھا جاتا چنانچہ علامہ ابن خلدون اس زمانہ کے حالات قلمبند کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

”ہمارے زمانہ میں مغرب سے جو علماء آئے۔ مثلاً ابو الخطاب بن وحید ابو عمر بن وحید اور محی الدین ابن عربی وغیرہ سب کا یہی طریقہ تھا یعنی وہ کسی خاص امام کی تقلید نہیں کرتے تھے۔“

یعقوب منصور کے عہد میں ابن رشد کی شہرت بام عروج کو پہنچ چکی تھی مندرجہ بالا مناصب کے علاوہ خلیفہ نے اسے اپنا مشیر خاص مقرر کر لیا چنانچہ وہ اکثر فرصت کے اوقات میں اس سے علمی مسائل پر بحث کیا کرتا تھا۔ اور اس کی رائے سے خاطر خواہ فائدہ اٹھاتا تھا۔

فقہ و اصول فقہ میں ابن رشد نے آٹھ کتابیں تصنیف کیں۔ ان میں سے بدایۃ المجتہد کو خاص مقبولیت حاصل ہوئی۔ یہ کتاب اپنی خصوصیات کے لحاظ سے

نمایاں حیثیت رکھتی ہے۔ اور اس لحاظ سے اسے دیگر تمام فقہی کتب میں ممتاز مقام حاصل ہے۔ چنانچہ اس کتاب کی مشہور خصوصیات درج ذیل ہیں:-

(۱) اس کتاب کے مضامین کی ترتیب دیگر کتب فقہ کی ترتیب سے بالکل مختلف ہے۔ مثلاً عبادات کے بعد کتاب الجہاد کو کتاب الایمان اور معاملات سے مقدم رکھا گیا ہے۔ کیونکہ ابن رشد کے نزدیک جہاد کا مرتبہ عبادات کے بعد سب سے مقدم ہے۔ اسی طرح کتاب الاشریہ اور کتاب الصغایا کو معاملات سے بالکل الگ کر دیا ہے۔ کیونکہ اسلام میں ان چیزوں کی حیثیت محض تعبدی اور ثانوی ہے۔

(۲) اس کتاب کی سب سے بڑی اور اہم خصوصیت یہ ہے کہ اس کے پڑھنے سے اجتہاد کی قوت و استعداد میں اضافہ ہوتا ہے۔ ابن رشد سے قبل فقہاء کا کام صرف یہ تھا کہ وہ اپنے امام کی رائے کی متعصبانہ تائید کریں چنانچہ اپنے امام کے قول کو صحیح ثابت کرنے کے لئے ہر قسم کے رطب و یابس دلائل فراہم کئے جاتے جس کا نتیجہ یہ ہوتا کہ ہر فریق اپنے اپنے امام کے مسلک کے ساتھ چمٹا رہتا۔ چنانچہ ان کے ذہنوں میں ایسا جلا پیدا نہ ہو سکا کہ وہ خالی الذہن ہو کر یہ فیصلہ کر سکیں کہ حق کس کے ساتھ ہے۔ اور باطل پر کون ہے۔ لیکن ابن رشد نے یہ کتاب لکھ کر علم کی نئی بڑی خدمت کی ہے۔ کہ انہوں نے ذہنوں کے دھارے کو بالکل بدل کر رکھ دیا۔ اور کورانہ تقلید کے انداز کو تہ و بالا کر دیا۔ اور اذہان میں نئے انداز پر سوچنے کی اہلیت پیدا کر دی۔ چنانچہ خود ابن رشد اس کتاب کے لکھنے کی غرض و غایت ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں:-

”اس کتاب کی غرض تو یہ ہے کہ اگر انسان لغت اور امدل فقہ سے بقدر ضرورت واقف ہو۔ تو اس کتاب کے ذریعہ سے اس میں اجتہاد کی قوت پیدا ہو جائے۔ اور اسی سبب سے میں نے اس کتاب کا نام بایۃ المجتہد رکھا۔“

کیونکہ اس کے بغیر مطالعہ سے اجتہاد کی استعداد پیدا ہو سکتی ہے۔ ۱۷
 (۳) بالعموم فقہ کی کتب میں فروعی مسائل جمع کر دیئے جاتے ہیں۔ ان کے پڑھنے
 والا یہ معلوم نہیں کر سکتا کہ کسی فروعی مسئلہ کو کس اصول کے ماتحت مستنبط کیا گیا ہے
 اور کیا بیان کردہ مسئلہ کا کوئی مخالف پہلو بھی ہے یا نہیں اگر ہے تو اسے بیان
 کرنے والا کس اصول سے اخذ کرتا ہے۔ ابن رشد نے اپنی کتاب میں اس مقلدانہ
 طرز کو ترک کر کے نیا اسلوب بیان اختیار کیا ہے۔ انہوں نے مسئلہ کے مخالف اول
 موافق پہلو کو بیان کر کے ہر ایک مذہب کے تائیدی دلائل بیان کر دیئے ہیں۔ اور
 ساتھ ساتھ ترجیحی مذہب کی نشان دہی کر دی ہے۔ اور اگر ان کو بیان کردہ مسائل میں
 سے کسی ایک کے ساتھ بھی اتفاق نہ ہو۔ تو انہوں نے اس مسئلہ میں اپنا نیا اجتہاد
 پیش کر کے اختلاف بیان کو دلائل سے واضح کیا ہے۔ چنانچہ کتاب کی اس خصوصیت
 کو ابن رشد ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں:-

”اس کتاب میں ہمارا مقصد یہ ہے کہ ہم شریعت کے متفق علیہ اور مختلف فیہ
 مسائل بیان کر دیں۔ کیونکہ ان دونوں قسم کے مسائل کی واقفیت کے بغیر
 مجتہد اس اصول کو معلوم کر سکتا ہے جس کے پیش نظر وہ اس اختلاف کو رفع کر سکتا
 ہے۔ اگر ان مسائل کی واقفیت کے ساتھ ساتھ فقہاء کے اختلافات کے علل و
 اسباب بھی ذہن نشین ہو جائیں۔ تو انسان ہر جدید حادثہ کے متعلق شرعی
 فتوے دینے کے قابل ہو سکتا ہے۔“

اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے کہ خدا اور اس کے رسول کے سوا کسی کی بات بلا دلیل

صحیح تسلیم نہ کی جائے۔ خود ائمہ اربعہ نے بھی اپنے پیروؤں کو یہ ہدایت کی ہے۔
 کہ وہ کتاب و سنت کے مقابلہ میں ہماری رائے کو قابل قبول نہ سمجھیں۔ لیکن اس
 وقت عام مسلمانوں کے ذہن پر تقلید کا بھوت اس شدت سے سوار ہو چکا تھا کہ
 وہ اپنے ائمہ کی ان ہدایات کو بھول چکے تھے۔ اور بلا دلیل و محبت فرعی مسائل
 اپنی کتابوں میں نقل کرتے لگے تھے۔ اور ان کی خلاف ورزی کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ
 کی وعید سے ڈرانے لگے تھے۔ ابن رشد کی دست نظر اس سے معلوم ہوتی ہے کہ
 معروف اور غیر معروف ہر قسم کے ائمہ کے مذاہب اس کتاب میں موجود ہیں۔ امام مالک
 کے اصحاب میں سے ابن القاسم۔ اشہب۔ سحنون۔ ابن الما جشون۔ علاوہ ازیں امام اصفیہ
 نے صحابہ امام شافعی اور ائمہ حنفیہ جیسے ابن شیبہ۔ عطاء بن دینار۔ ابو ثور۔ امام ثوری۔ اسماعیل بن عیسیٰ
 اور احمی۔ امام احمد بن حنبل۔ امام داؤد ظاہری۔ فقیہ ابو الیث۔ ابن ابی سلی۔ ابن جریر۔
 غرض تابعی اور غیر تابعی ہر قسم کے ائمہ کے اقوال اس کتاب میں نقل کر دیے ہیں۔ اور پھر ہر
 ایک کے دلائل بھی واضح طور پر بیان کئے ہیں۔ اگر کسی مسئلہ میں صحابہ نے اختلاف کیا
 ہے۔ تو اختلاف مع وجہ بیان کیا ہے۔ یہی وہ خصوصیات ہیں جن کی وجہ سے امام ابن
 کی کتاب مقبول علم ہوئی۔ اور ان کا درجہ اجتہاد و مخالف و موافق نے تسلیم کیا۔ یہی وہ
 خصوصیات ہیں جنہوں نے ہمیں اس کتاب کا ترجمہ شائع کرنے پر مجبور کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ
 سے دعا ہے کہ جس طرح اس نے اصل کتاب کو مقبولیت بخشی ہے۔ اسی طرح وہ اس کے
 ترجمہ کو بھی شرف قبولیت بخشے۔ اور اس کے پڑھنے والوں کی صحیح راہ نمائی فرمائے آمین
 امام ابن رشد نے مختلف علوم مثلاً فلسفہ۔ طب۔ علم کلام۔ فقہ۔ اصول فقہ۔ علم نحو۔
 اور علم ہیئت پر بہت سی کتب تصنیف کی ہیں۔ اور ان میں سے اس وقت جو مختلف
 لائبریریوں میں موجود ہیں۔ ان کی تعداد ۸۷ ہے۔ تصدیب نے ہر زمانہ میں نادیر روزگار
 ہستیوں کو نشانہ مظلم و ستم بنایا ہے۔ اس سے علامہ ابن رشد بھی مستثنیٰ نہ رہے اور مجتہد العصر

اور عالم بے بدل کے ساتھ بالآخر نہایت بے رحمانہ سلوک کیا گیا۔ آپ شاہی رقابت کا شکار ہوئے۔ حاسدین نے آپ پر بے دینی اور الحاد کے فتوے لگائے۔ آپ کے فلسفہ کی کتب کو تلف کرنے کا حکم دیا گیا۔ اور ایک گناہم جگہ لومینا میں آپ کو جلاوطن کیا گیا۔ آپ نے یہ عرصہ نہایت بے بسی کے عالم میں گزارا۔ بالآخر تحقیقات سے خلیفہ منصور پر یہ عیاں ہوا کہ درحقیقت ابن رشد کے خلاف شورش کے پردہ میں حاسدوں کی ذاتی اغراض مخفی تھیں چنانچہ خلیفہ نے ان کی رہائی کے احکام صادر کئے۔ لیکن وہ رہائی کے ایک سال بعد ہی مراکش میں بیمار ہوئے اور ۱۱۹۵ء میں وفات پا گئے۔

ابن رشد کے کئی بیٹے تھے جن میں سے دو نے خاص شہرت حاصل کی۔ بڑے کا نام احمد تھا اس نے فقہ و حدیث کی تحصیل کی۔ اور آخر میں قضا کی خدمت ان کے سپرد ہوئی۔ دوسرے بیٹے کا نام محمد تھا۔ اس نے علم طب کی تحصیل کی۔ اور بہت مشہور ہوا اور خلیفہ ناصر کے دربار میں طبیب خاص کے عہدہ پر مامور کیا گیا۔ امام ابن رشد کے ذاتی حالات اور ان کی تصنیف ہدایۃ المجتہد کے خصائص لکھنے کے بعد علم فقہ کے متعلق مختصر تعارف کرنا مناسب ہے۔ تاکہ قارئین کو یہ معلوم ہو سکے کہ علم فقہ کیا ہے۔ اور اس علم کے فوائد اور غرض و فایز کیا ہیں۔ اور اس کی تکمیل کے لئے کن لوگوں نے علمی خدمات سر انجام دیں ہیں۔

علم فقہ کی تعریف

فقہ کے لغوی معنی ”سمجھ“ کے ہیں۔ قرآن مجید میں بھی فقہ کا لفظ ان معنوں میں استعمال ہوا ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَطِيعَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ
فقہ کی اصطلاحی تعریف بالعموم یہ کی گئی ہے کہ فقہ ان احکام شرعیہ کا نام ہے جن کا تعلق انسان کے ظاہری اعمال سے ہے۔ اور جو تفصیلی دلائل سے ماخوذ ہیں۔ اس تعریف میں

احکام سے مراد وہ علی مسائل ہیں جو انسان کو روزمرہ کی زندگی میں پیش آتے رہتے ہیں۔ خواہ وہ مسائل عبادات سے متعلق ہوں مثلاً نماز۔ حج۔ روزہ وغیرہ کے مسائل خواہ معاملات سے متعلق ہوں۔ مثلاً خرید و فروخت۔ ٹھیکہ۔ ہبہ۔ ہنڈی۔ شرکت وغیرہ کے مسائل تفصیلی دلائل سے مراد وہ اصول اور شرعی دلائل ہیں جو ان علی مسائل کے جواز کی سند پیش کرتے ہیں۔ مثلاً کسی مسئلہ کو قرآنی آیت کے ذریعہ صحیح اور جائز ثابت کیا جاتا ہے۔ تو کسی کو سنت نبوی کے ذریعہ اور کسی کو اجماع و قیاس کے ذریعہ ثابت کیا جاتا ہے۔ اور کسی کے لئے عوام الناس کے حالات اور ضرورتیں اور ان کی مجبوریوں کو بنیاد بنایا جاتا ہے غرض روزمرہ کی زندگی کے مسائل شرعی سند کے ساتھ پیش کرتے اور اس پر عمل درآمد کرنے کی تلقین کرنے والے علم کا نام علم فقہ ہے۔

علم فقہ کا اطلاق چونکہ دینی اور دنیاوی دونوں قسم کے مسائل پر ہوتا ہے۔ اس لئے اس علم کو دو بڑی قسموں میں منقسم کیا گیا ہے۔ (۱) دینی امور یعنی عبادات وغیرہ (۲) دنیاوی امور۔

دینی امور میں نماز۔ زکوٰۃ۔ روزہ اور حج کے احکام کی تفصیل بیان کی جاتی ہے۔ دنیاوی امور کو پھر تین اقسام میں منقسم کیا گیا ہے۔

(۱) عقوبات یعنی حدود و تعزیرات۔ اس میں قتل چوری۔ زنا کاری۔ شراب خوری اور کسی پر جھوٹی تہمت لگانے کے متعلق تفصیلی بحث کی جاتی ہے۔ مثلاً ان جرائم کی نوعیت کیا ہے۔ اور ان کی سزائیں کیا ہیں۔ اور ان پر کس قسم کے احکام مرتب ہوتے ہیں جیسے قصاص۔ خون بہا۔ تعزیری سزائیں وغیرہ۔ یہ دراصل حفاظتی احکام ہیں اور بعض لحاظ سے جہاد بالسیف اور اس سے پیدا ہونے والے مسائل کا تعلق بھی اسی قسم

سے ہے :

(۲) مناکحات۔ اس میں نکاح۔ طلاق۔ خلع۔ عدت۔ ایلاء۔ زہار وغیرہ احکام کی تفصیل بیان کی جاتی ہے۔ اس وقت ہماری زیر نظر کتاب کا موضوع اسی قسم کے مسائل ہیں۔ اور بعض لحاظ سے یہ مسائل حقوق اللہ سے بھی متعلق ہیں۔ اس وجہ سے عبادات سے ان کا قریبی تعلق ہے۔

(۳) معاملات۔ اس میں مالیات اور اس کے متعلقہ حقوق سے بحث کی جاتی ہے۔ مثلاً بیع و شراء۔ اجارہ (ٹھیکہ) ہبہ۔ عادیث۔ امانت۔ ضمانت۔ حوالہ دہندی (شرکت دہینی لاء) مصالحت۔ شفعہ وغیرہ۔

مجلد الاحکام العدلیہ جو کہ پہلی جنگ عظیم تک حکومت عثمانیہ (ترکی) کی سرکاری قانون کی کتاب سمجھی جاتی تھی۔ اس کی دفعہ اول میں احکام فقہ کی تقسیم ان الفاظ میں بیان کی گئی ہے۔

”مسائل فقہ یا تو آخرت کے متعلق ہیں۔ جو عبادات کہلاتے ہیں یا دنیاوی امور کے متعلق ہیں۔ جن کی قسمیں یہ ہیں۔ مناکحات۔ معاملات اور عقوبات کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس عالم آب و گل کو ایک معین مدت کے لئے پیدا کیا ہے۔ اور نظام عالم کی بقا پر نوع انسان کی بقا سے وابستہ ہے اور نوع انسانی کی بقا پر بقاء شادی۔ اولاد اور افزائش نسل پر موقوف ہے۔ اور مقصد یہ ہے کہ افراد انسانی کہیں مٹ نہ جائیں۔ اس کے ساتھ ہی انسان اپنی بقا کے لئے غذا۔ لباس اور جائے رہائش کا بھی محتاج ہے۔ اور ان کی تحصیل کے لئے افراد کے باہمی تعاون اور اشتراک عمل کی ضرورت ہے۔ اس لئے معاشرہ میں قرار واقعی عدل و انضباط قائم رکھنے کے لئے ایسے قوانین کی ضرورت ہے۔ جو زندگی کے بقاء کے ساتھ ساتھ اس کو خوشگوار بنانے کا

موجب بنیں۔ ان میں سے وہ قوانین جو تعلقات زن و شو کو استوار رکھنے کے لئے ہیں۔ وہ علم فقہ میں مناکحات کے نام سے موسوم ہیں۔ اور جو معاشرتی اور اقتصادی قوانین تعاون باہمی اور اشتراکِ عمل کے لئے مقرر ہیں۔ وہ اصطلاح فقہ میں معاملات کہلاتے ہیں۔ اور تمدن و معاشرت کو برقرار رکھنے کے لئے جن تحریری قوانین کی ضرورت ہے۔ وہ اصطلاح فقہ میں عقوبات کہلاتے ہیں۔“ ۱۰

حالات فقہا الربعہ

علم فقہ کی تعریف بیان کرنے کے بعد اب ان فقہاء کے مختصر حالات قلمبند کئے جاتے ہیں جنہوں نے فقہ کے جملہ اصول و فروع کو کھول کھول کر بیان کیا۔ اور میدانِ اجتہاد میں اپنے لئے الگ الگ مسلک اختیار کیا۔ اور جن کے اس مسلک کو قبول عام ہو، دوام نصیب ہو۔

امام ابو حنیفہؒ

آپ کا نام نعمان اور کنیت ابو حنیفہ ہے۔ آپ فارسی الاصل تھے سنہ ۸۰ھ میں شہر کوفہ میں پیدا ہوئے اور سنہ ۱۵۰ھ میں وفات پائی۔ آپ نے فقہ اپنے استاد حماد بن ابی سلیمان سے پڑھی۔ تبحر علمی حاصل کرنے کے بعد آپ نے احکام شرعیہ کو عملی زندگی میں جاری کرنے اور مسائل جدیدہ کو قیاس اور رائے سے سمجھانے کا قصد کیا۔ اسی لئے آپ کے مذہب کا نام مذہب اہل الرائے مشہور ہو گیا۔

آپ فرمایا کرتے تھے ”میری یہ رائے ہے اور یہی میرے نزدیک سب سے بہتر ہے۔ جو شخص اس کے سوا کسی اور رائے کو بہتر سمجھے تو اس کے لئے اس کی رائے اور ہمارے لئے ہماری رائے“ لے
نیز فرماتے تھے:-

”جب کوئی مسئلہ نہ کتاب اللہ میں ملے نہ سنت رسولؐ میں تو میں اقوال صحابہ پر غور کرتا ہوں۔ اور اقوال صحابہ کے سامنے کسی کے قول کو قابل اعتناء نہیں سمجھتا۔ ابراہیم شعیبی۔ ابن سیرین۔ عطاء اور سعید بن جبیر نے بھی اپنے زمانہ میں اجتہاد کیا پس جس طرح ان حضرات نے اجتہاد کیا۔ میں بھی کرتا ہوں“ لے
قبولیت عامہ اور تبحر علمی کی وجہ سے آپ کا لقب ”امام اعظم“ مشہور ہو گیا۔ آپ کے متعلق امام شافعیؒ نے فرمایا:-
”جو علم سیکھنا چاہے وہ ابو حنیفہؒ کا محتاج ہے۔“

نیز امام ابو یوسفؒ نے فرمایا:-
”جب کسی مسئلہ میں ہمارا باہمی اختلاف ہوتا تھا۔ تو ہم اسے امام ابو حنیفہؒ کے سامنے پیش کرتے۔ آپ اپنی جلدی جواب دیتے جیسے اسے اپنی آستین سے نکالا ہو“ لے

عہدہ قضا سے انکار
جب خلیفہ منصور اور ابراہیم کے درمیان خانہ جنگی ہوئی۔ تو اس وقت امام صاحبؒ

لے العلل والنحل صفحہ ۳۹

لے ابن عبد البر کی کتاب اجتہاد مطبوعہ مفر ۱۴۳

لے کتاب الانتقلہ صفحہ ۱۲۶ و صفحہ ۱۳۸

کی ہمدردیاں ابراہیم کے ساتھ تھیں۔ کیونکہ وہ بہت بڑے عالم تھے اور علماء و فقہاء کے ساتھ تعلق رکھتے تھے۔ اتفاق سے ابراہیم کو شکست ہوئی۔ اور انہوں نے مصر میں نہایت دلیری کے ساتھ لڑ کر جان دے دی۔ اس ہم سے فارغ ہو کر خلیفہ منصور نے امام ابو حنیفہ کو طلب کیا۔ جب آپ دربار میں پیش ہوئے تو منصور نے دریافت کیا کہ آپ نے کس سے علم کی تحصیل کی۔ آپ نے اپنے استادوں کے نام بتائے۔ جن کا سلسلہ شاگردی بڑے بڑے صحابہ تک پہنچتا تھا۔ منصور نے آپ کے لئے قضاء کا عہدہ تجویز کیا لیکن امام صاحب نے کسی سرکاری عہدہ کے قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ اور کہا کہ میں اس کی قابلیت نہیں رکھتا۔ منصور نے غصہ میں آ کر کہا کہ تم جھوٹے ہو۔ اس پر امام صاحب نے جواب دیا اگر میں جھوٹا ہوں۔ تو پھر اس میں کیا شک ہے۔ کہ میں عہدہ قضاء کے قابل نہیں۔ کیونکہ جھوٹا شخص قاضی مقرر نہیں ہو سکتا۔ اس کے علاوہ آپ نے اس کے لئے یہ وجوہات بھی پیش کیں۔ کہ میں بنی نسل نہیں ہوں۔ اس لئے اہل عرب کو میری حکومت ناگوار گزرے گی۔ نیز مجھے درباریوں کی تخطیم کرنی پڑے گی۔ اور یہ مجھ سے نہیں ہو سکتا۔ اس کے ساتھ ہی حالات ایسے ہیں کہ شخصی حکومت میں پوری آزادی سے فرائض منصبی کو ادا نہیں کیا جاسکتا۔ اس پر بھی منصور نہ مانا اور قسم کھائی کہ تمہیں یہ عہدہ ضرور قبول کرنا پڑے گا۔ امام صاحب نے بھی قسم کھائی کہ میں ہرگز قبول نہیں کروں گا۔ چنانچہ آپ کو قید کر دیا گیا۔ اور بالآخر قید خانہ میں ہی آپ کو فہر دیکر مردا دیا گیا۔

آپ کے شاگرد

آپ کے شاگردوں میں سے سب سے زیادہ مشہور چار ہیں۔

(۱) ابو یوسف (۲) زفر بن ہذیل بن قیس (۳) محمد بن حسن (۴) حسن بن زیاد۔ انہی چاروں

کے ذریعہ حنفی مذہب دنیا میں پھیلا۔

امام ابو یوسف بن زید میں قاضی القضاۃ کے عہدہ پر مامور ہوئے۔ اور امام محمد نے امام صاحب کے مذہب کی تدوین اور اشاعت میں وقت گزارا جن کتب کی تدوین امام محمد نے کی۔ ان کی دو قسمیں ہیں پہلی قسم وہ ہے جن کو ثقہ راویوں نے امام محمد سے روایت کیا ہے۔ اور یہ کتب ظاہر الروایۃ یا مسائل اصول کے نام سے مشہور ہیں۔ اور یہ چھ ہیں (۱) المبسوط (۲) الجامع الکبیر (۳) الجامع الصغیر (۴) کتاب السیر الکبیر (۵) کتاب السیر الصغیر (۶) زیادات

حنفی مذہب کی اشاعت

مذہب حنفی کی اشاعت دیگر تمام مذاہب کی نسبت سب سے زیادہ ہوئی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ خلفائے عباسیہ نے محکمہ عدل و قضا کے لئے یہی مذہب منتخب کیا تھا۔ اور اہل عراق اس مذہب کے متعلق تھے۔ اس کے علاوہ سلطنت عثمانیہ کا سرکاری مذہب بھی یہی تھا۔ اسی طرح یہ مذہب مصر۔ سوڈان۔ لبنان۔ ترکی۔ شام۔ البانیہ۔ افغانستان۔ برصغیر ہندوستان میں پھیل گیا۔

امام مالک

آپ کا نام مالک تھا کنیت عبداللہ اور لقب امام دارالہجرت سلسلہ نسب یوں ہے۔ مالک بن انس بن مالک بن ابی عامر بن عمر بن حارث۔ آپ خالص عرب خاندان سے تھے۔ یہ خاندان جاہلیت اور اسلام دونوں میں معزز سمجھا جاتا تھا۔ آپ مدینہ میں ۹۳ھ میں پیدا ہوئے۔ مدینہ النبی میں رہے اور وہیں وفات پائی۔ آپ مدینہ کے عالم۔ امام۔ فقیہ اور محدث تھے۔ یہاں تک کہ آپ کے متعلق یہ کہا جاتا تھا کہ مدینہ میں امام مالک کے موجود ہوتے ہوئے اور کون فتوے دے سکتا ہے۔ آپ امام شافعی کے استاد تھے۔ امام شافعی نے آپ کے متعلق فرمایا۔

”تابعین کے بعد امام مالکؒ لوگوں کے لئے سب سے بڑی حجت ہیں! امام مالک میرے استاد ہیں۔ جب کوئی حدیث مالک کی روایت سے تم کو پہنچے تو اسے مضبوطی سے پکڑو۔ کیونکہ وہ علم حدیث کا ایک درخشاں ستارہ ہیں۔“
 امام مالکؒ نے ربیع بن عبد الرحمن سے علم فقہ پڑھا اور متعدد علمائے حدیث مثلاً نافع مولیٰ ابن عمرؓ، زہریؓ، ابو الزناد اور یحییٰ بن سعید انصاری سے علم حدیث کی تحصیل کی۔

آپ نے علم حدیث میں کتاب موطا تصنیف کی۔ اور اس میں فقہ کی طرز پر ابواب کو ترتیب دیا۔ موطا کے متعلق امام شافعی فرماتے ہیں۔ کہ کتاب اللہ کے بعد امام مالک کی کتاب سے زیادہ صحیح کوئی دوسری کتاب روئے زمین پر موجود نہیں ہے۔
 امام مالکؒ مسائل کے استخراج کے لئے صرف قرآن مجید اور حدیث پر اعتماد رکھتے تھے۔ اور جس حدیث کی سند وہ صحیح سمجھتے تھے۔ اس سے استدلال کرتے تھے۔ خواہ وہ ایسی روایت کیوں نہ ہو۔ جسے صرف ایک راوی نے روایت کیا ہو۔

آپ اہل مدینہ کے قابل اور اقوال صحابہ کو قابل سند قرار دیتے تھے۔ اور نص کی عدم موجودگی میں اپنے اجتہاد سے یا مصلحت عامہ کے تقاضائے مطابق فتوے دیتے تھے۔
آپ کے شاگرد

امام ابو حنیفہؒ کے خاص شاگرد امام محمد بن حسن۔ امام مالکؒ کے بھی شاگرد تھے۔ اسی طرح امام شافعیؒ بھی ان کے شاگرد تھے۔ ان کے علاوہ حرب ذیل فقہاء ان کے شاگرد اور متعلم تھے۔ یحییٰ اللیثیؒ اندلسی انہوں نے آپ سے موطا کی روایت کی ہے۔
 عبد السلام بن عوف سخون۔ عبد الرحمن بن قاسم۔ عبد اللہ بن دہب۔ اشہب بن عبد العزیز

عبد اللہ بن عبد الحکم۔ امام صاحب کے ان شاگردوں کا ذکر جابجا ابن رشد کی کتاب
 بدایۃ المجتہد میں آتا ہے۔ اس وقت امام مالک کے متقلدین کا سرمایہ علمی مدونۃ الکبریٰ
 ہے۔ جسے آپ کے شاگرد حنون نے مرتب کیا ہے۔

امام مالک اپنی رائے کے اظہار میں کسی کے جاہ و جلال یا کسی کی تہذیب و
 تربیت سے ہرگز نہ ڈرتے تھے۔ اور اپنے ایمان و عقیدہ کی خاطر مصائب زمانہ کو بڑے
 صبر و استقلال سے برداشت کرتے تھے۔

یہ عباسی خلیفہ منصور کا زمانہ تھا۔ لوگ اس وقت خلیفہ سے بظن ہو چکے تھے۔ اور
 محض فتنہ و فساد کے خوف سے یا لالچ میں آکر بیعت کرتے تھے۔ اور بعد میں بغاوت
 پر آمادہ ہو جاتے تھے۔ اس صورت حال کے تدارک کے لئے خلیفہ نے بیعت میں یہ الفاظ
 بڑھا دیئے کہ اگر میں دل سے بیعت نہ کروں تو میری بیوی کو طلاق۔ امام مالک نے
 اس پر یہ فتوے دیا۔ کہ یہ تو جبری طلاق کی ایک قسم ہے۔ اور جبری طلاق واقع نہیں
 ہوتی۔ امام مالک کو مجبور کیا گیا۔ کہ وہ اس فتوے کو واپس لے لیں۔ لیکن آپ نے اس
 فتوے کو واپس لینے سے انکار کر دیا چنانچہ آپ کو اس کی پاداش میں کوڑوں کی سزا
 دی گئی۔ جو آپ نے نہایت صبر و استقلال سے برداشت کی۔

عام طور پر جب آپ کو کسی جرنی مسئلہ کے متعلق علم نہ ہوتا۔ تو اس کے متعلق
 دریافت کرنے والے کو آپ صاف کہہ دیتے کہ "لا ادری" میں نہیں جانتا۔ امام صاحب
 کے شاگرد ابن ذہب کہتے ہیں کہ اگر میں امام کی "لا ادری" لکھتا تو شاید کتنی تختیاں
 بھر جاتیں۔

مالکی مذہب کا منبع مدینہ ہے یہ پورے حجاز میں پھیل گیا۔ لیکن بعد میں صرف مغرب

اور اندلس میں محدود ہو کر رہ گیا۔ ابن خلدون نے اس کا سبب یہ بیان کیا ہے۔
 ”ان ملکوں کے فقہاء کا منتہا ٹے سفر حجاز رہا۔ اور وہ اس سے آگے نہ
 بڑھے۔ اس زمانہ میں چونکہ مدینہ ہی علمی مرکز تھا۔ اور عراق ان کے راستہ
 میں نہیں پڑتا تھا۔ علاوہ ازیں خلافت بغداد سے ان علاقہ کی حکومتوں کو سیاسی
 رقابت تھی۔ اس وجہ سے بھی ان علاقوں کے رہنے والوں کا رخ ادھر نہ
 ہوتا۔ اس لئے انہیں جو کچھ سیکھنا تھا وہ علمائے مدینہ سے ہی سیکھا۔ دوسرے
 یہ کہ مغرب اقصیٰ اور اندلس کے باشندے بدوی معاشرت کے دلدادہ تھے
 اور اہل عراق کے تمدن سے سروکار نہیں رکھتے تھے۔ لہذا معاشرہ کی یکسانی
 کے سبب ان کا میلان طبع اہل حجاز کی طرف زیادہ تھا۔“

اس مذہب کا زیادہ تر عروج مغرب اقصیٰ۔ الجزائر۔ تونس۔ طرابلس۔ بالائی مصر
 سوڈان۔ بحرین اور کویت میں رہا ہے۔

امام شافعیؒ

آپ کا نام محمدؒ رکنیت عبد اللہ لقب نامہ الکھدیت وہ اپنے جد اعلیٰ شافعیؒ کی
 نسبت سے شافعی کہلاتے ہیں۔ سلسلہ نسب اس طرح چلتا ہے۔ محمد بن ادریس بن عباس
 بن عثمان بن شافعی بن سائب بن عبید بن عبد بن ہاشم بن عبد المطلب۔

آپ بمقام عرۃ رجب ۱۵۰ھ میں پیدا ہوئے اور رجب ۱۸۰ھ میں مصر میں
 فوت ہوئے۔ آپ نے بچپن میں ہی ایک عجیب خواب دیکھا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 تشریف لائے ہیں۔ انہوں نے دریافت کیا کہ اے لڑکے تو کس خاندان سے ہے۔

انہوں نے عرض کیا حضور کے خاندان سے۔ فرمایا میرے قریب آ جاؤ جب وہ قریب گئے۔ تو حضور نے اپنا الحاب دہن۔ ان کی زبان ہونٹوں اور منہ میں ڈالا۔ اور فرمایا بلعہما تجھ پر برکت نازل فرمائے۔

اس عمر میں ایک اور خواب دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خانہ کعبہ میں نماز پڑھا رہے ہیں۔ جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو لوگوں کو تعلیم دیتے رہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ میں بھی آپ کے قریب پہنچا۔ اور آپ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے بھی کچھ سکھائیے۔ آپ نے اپنی آستین سے ایک میزان (ترازی) نکال کر عطا فرمائی۔ اور فرمایا تیرے لئے میرا یہ عطیہ ہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ میں نے ایک مہتر سے عجیر دریافت کی۔ تو اس نے کہا کہ تم دنیا میں حضور علیہ السلام کی سنت مطہرہ کی نشر و اشاعت میں امام بنو گے۔ چنانچہ بعد کے واقعات نے اس کو سچا کر دکھایا۔

آپ نے حجاز پہنچ کر امام مالک بن انسؒ سے علم حاصل کیا۔ پھر عراق آئے۔ اور امام ابو حنیفہؒ کے شاگرد محمد شیبانی سے استفادہ کیا۔

مشرع شروع میں آپ امام مالکؒ کے مقلد تھے۔ لیکن بعد میں اپنے ذاتی تجربات کی بناء پر اپنے لئے ایک خاص مذہب منتخب کیا۔ اور اپنے شاگردوں کو اپنے نئے مذہب کی تلقین کی۔

آپ فتنہ انت۔ فقہ اور حدیث کے متبحر عالم تھے۔ کتاب سنت۔ اجماع اور قیاس چاروں مصادر سے استنباط کرتے تھے۔ آپ سب سے پہلے امام ہیں جنہوں نے فقہ کے اصول اور احکام مرتب کئے۔ اور علمی حیثیت سے ایک مشہور رسالہ تحریر کیا جس میں مندرجہ ذیل مضامین کے متعلق سیر حاصل بحث کی گئی ہے۔ آیات قرآنی احادیث نبوی۔ نسخ و منسوخ۔ احادیث کے علل و اسباب۔ خبر واحد کو قبول کرنے کے شرائط اجماع۔ اجتہاد۔ اتحسان اور قیاس فقہ میں آپ کا ایک قیمتی سرمایہ کتاب الامم سات

جلدوں کی صورت میں آج تک موجود ہے۔ جسے آپ کے شاگرد ریح بن سلیمان نے آپ سے روایت کیا ہے۔

آپ کے شاگرد

آپ کے بہت سے عراقی شاگرد بعد میں صاحبِ مذہب اور امام مجتہد بنے۔ مثلاً امام احمد بن حنبلؒ، داؤد ظاہریؒ، ابو ثور بغدادیؒ، اور ابو جعفر بن جریر طبریؒ۔

آپ کے مصری شاگردوں میں سے مندرجہ ذیل ہیں اسماعیل مزنی مولف کتاب المختصر، ریح بن سلیمان مرادی۔ یہ کتب شافعی کے راوی ہیں۔ اور ریح بن سلیمان حیزی۔

آپ کے مقلدین میں سے مشہور علماء مندرجہ ذیل ہیں۔ جنہوں نے بعد میں علمی خدمات انجام دیں۔

(۱) امام غزالی۔ انہوں نے اصول فقہ، فلسفہ کی بہت سی کتب تصنیف کیں۔ مثلاً المستصفیٰ، اللوجیز، احیاء علوم الدین (۲) ابوالقاسم رافعی۔ مولف کتاب فتح العزیز شرح الوجہیر (۳) محی الدین زودی مصنف کتاب البکیر۔ المجموع شرح مہذب۔ شرح صحیح مسلم۔ منہاج الطالبین وغیرہ (۴) قاضی دقیق الجید (۵) تقی الدین علی سبکی مصنف شرح منہاج البیضاوی۔ فتاویٰ سبکی (۶) تاج الدین عبد الوہاب سبکی مصنف مجمع الجوامع۔ طبقات الشافعیۃ الکبریٰ وغیرہ (۷) جمال الدین سیوطی۔ ان کی متعدد کتب سے آج تک خاص و عام فائدہ حاصل کر رہے ہیں۔

گرفتاری اور رہائی

خلیفہ ہارون الرشید کے عہد میں آپ کو نجران کا والی مقرر کیا گیا۔ آپ سے پہلے نجران میں بنو عاتث اور موالی ثقیف دہاں کے والی کو رشوت دیا کرتے تھے۔ اس لئے دہاں کا والی ہمیشہ ان کی رعایت کیا کرتا تھا۔ امام شافعی کو بھی یہ نذرانہ پیش کیا

گیا۔ تو آپ نے لینے سے انکار کر دیا۔ اور مقدمات کے فیصلے بغیر کسی رعایت کے کرتے رہے۔ اس سے ان لوگوں میں تلخی پیدا ہو گئی۔ اور وہ درپردہ آپ کے خلاف سازشیں کرنے لگے۔

مین میں آپ کا بڑا اثر و رسوخ تھا۔ اور لوگ آپ کی قوت استدلال اور تحریر علمی سے بہت متاثر تھے۔ چونکہ آپ دیگر عمال کو رشیت ظلم اور جانبداری سے لڑتے رہتے تھے۔ اس لئے مرطوف نے جو ایک عامل تھا بصیغہ راز خلیفہ ہارون الرشید کو ایک خط لکھا کہ مین میں شافعی کا بہت اثر و رسوخ بڑھ رہا ہے۔ اور ملک میں سادات کا خاندان پھر خلافت کے خواب دیکھ رہا ہے۔ شافعی چونکہ خود ہاشمی ہے۔ اس لئے اس کی اعانت بھی درپردہ سادات کو حاصل ہے۔ یہ خط دیکھتے ہی خلیفہ ہارون الرشید آگ بگولا ہو گیا۔ اور فوراً حماد بربری کے نام بصیغہ راز خط لکھوایا۔ کہ محمد بن ادریس شافعی اور تمام سادات کو گرفتار کر کے دار الخلافہ میں بھیجو۔ اس حکم کی تعمیل ہوئی۔ خلیفہ نے حکم دیا کہ دس دس سید روزانہ قتل کئے جائیں۔ چنانچہ جب آپ کی باری آئی۔ تو آپ نے ایسی موثر اور پردرد تقریر فرمائی کہ خلیفہ کانپ اٹھا۔ اور اسی وقت آپ کے قتل کے حکم کو منسوخ کر کے حراست میں رکھے جانے کا حکم صادر کیا۔

اسی آئنا میں امام شافعیؒ کے ایک علمی مباحثہ کی تفصیل خلیفہ کے سامنے پیش کی گئی۔ جب خلیفہ نے امام صاحب کے دلائل سنے تو اٹھ کر بیٹھ گیا۔ اور دوبارہ سنانے کا حکم دیا۔ دوبارہ سنکر کہنے لگا۔ کہ واقعی محمد بن ادریس محمد بن حسن سے زیادہ عالم ہیں۔ ہرثمہ کو حکم دیا کہ پانچ سو دینار شافعی کو بطور انعام دیئے جائیں۔ ہرثمہ نے اپنی طرف سے پانچ سو دینار شامل کر کے ایک ہزار دینار امام شافعیؒ کے نذر کئے۔ اور اس کے بعد آپ سے نگرانی اٹھا دی گئی۔ مصر امام شافعیؒ کے مذہب کا مرکز تھا۔ کیونکہ آپ نے اس ملک میں اپنے مذہب کو رواج دیا۔ اور آپ کے اکثر شاگرد اور ناشرین مذہب بھی یہیں گزرے

ہیں۔ حکومت یو بیہ کے عہد میں حکومت کا سرکاری مذہب یہی تھا۔ اور مدتِ دراز تک جامعہ الزہر کے شیخ کا منصب شافعی علما کے لئے مخصوص رہا۔ فلسطین اور اردن میں بھی یہ مذہب پھیلا۔ اور اس کے مقلدین سوویا اور لبنان میں بھی بکثرت موجود ہیں۔

امام احمد بن حنبلؒ

آپ کا نام احمد اور کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ آپ کے باپ کا نام حنبل نہ تھا۔ بلکہ دادا کا نام حنبل تھا۔ نسب اس طرح چلتا ہے۔ ابو عبد اللہ احمد بن محمد بن حنبل بن ہلال بن اسد بن ادیس۔ آپ ربیع الاول ۲۴۱ھ میں بغداد میں پیدا ہوئے اور ربیع الاول ۲۴۱ھ میں فوت ہوئے۔

آپ نے ابتدائی تعلیم امام ابو یوسف سے حاصل کی۔ اور اس کے بعد ۱۹۹ھ میں مین جا کر عبد الرزاق محدث سے علم حدیث پڑھا۔ آپ کے سب سے بڑے استاد امام شافعیؒ ہیں۔ لیکن اس کے باوجود حدیث کی مشکلات حل کرنے کے لئے امام شافعیؒ آپ کی طرف رجوع کرتے تھے۔

آپ نے حدیث کا علم حاصل کرنے کے لئے شام حجاز۔ یمن۔ کوفہ اور بصرہ کا سفر کیا۔ اور بہت سی احادیث منہ امام احمد میں جمع کیں۔ جس کی چھ جلدیں ہیں۔ اور جس میں تیس اور چالیس ہزار کے درمیان احادیث ہیں۔

آپ حخریج مسائل میں اجتہاد اور رائے سے اقباب کرتے تھے۔ اور فقط قرآن اور حدیث سے استدلال کرنے میں مشہور تھے۔ اجماع بھی صرف صحابہ کا مانتے تھے۔ اس کے علاوہ دیگر علما کے اجماع کے قائل نہ تھے۔

امام احمد امام شافعی کے شاگردوں میں سب سے بڑے تھے۔ شرع شرع میں امام شافعی کے مقلد تھے۔ لیکن بعد میں اپنا مذہب الگ اختیار کیا۔ جو پانچ اصولوں پر مبنی ہے

(۱) آیات قرآنی اور احادیث سے استنباط

(۲) صحابہ کے فتاویٰ بشرطیکہ ان کے خلاف دوسرے اقوال نہ ہوں۔

(۳) بعض صحابہ کے اقوال بشرطیکہ قرآن و حدیث کے مطابق ہوں۔

(۴) مرسل اور ضعیف روایات سے بدقت ضرورت استدلال

(۵) اگر مندرجہ بالا ذرائع سے راہ نمائی حاصل نہ ہو تو بامرجبوری قیاس اور اجتہاد کرنا

آپ کے مذہب کے مشہور متقدمین نے علمی خدمات سرانجام دی ہیں مندرجہ ذیل ہیں

(۱) ابو یوسف بن عوف اثرم مصنف کتاب السنن فی الفقہ (۲) ابوالقاسم خرنی
مصنف المختصر (۳) ہونق الدین ابن قدامہ مصنف کتاب المغنی (۴) تقی الدین احمد
بن تیمیہ مصنف فتاویٰ ابن تیمیہ مجموعۃ الرسائل الکبریٰ منہاج السنۃ۔ رسالہ
معراج الاصول وغیرہ (۵) ابو عبد اللہ بن بکر عرف ابن قیم مصنف اعلام الموقعین۔
طرق الحکیۃ فی السیاسۃ الشرعیۃ اور ادا المعاد وغیرہ۔

امام صاحب اپنے قول اور عقیدہ کے بہت پکے تھے۔ اس لئے جب خلیفہ مامون
اور دائق باشند نے آپ کو مجبور کیا کہ آپ قرآن کے مخلوق ہونے کا اقرار کریں۔ تو آپ
نے صاف انکار کر دیا چنانچہ آپ کو پابزنجیر کیا گیا۔ اور کوڑے لگائے گئے۔

مذہب اہل سنت میں سے غلبی مذہب سب سے کم پھیلا۔ اس مذہب کا
رواج ابتداء میں بغداد میں ہوا۔ اس کے بعد چوتھی صدی ہجری میں عراق میں اور بالآخر
صدی ہجری میں مصر میں پھیلا۔

اس مذہب کی اشاعت میں سب سے زیادہ کام امام ابن تیمیہ اور ان کے شاگرد
ابن قیم نے کیا۔

دیگر مشہور ائمہ فقہ کے حالات

فقہاء اربعہ کے حالات بیان کرنے کے بعد اب میں مختصراً ان فقہاء کے حالات تحریر کرتا ہوں جنہوں نے مسائل فقہ کی تدوین اور اشاعت میں نمایاں خدمات سر انجام دی ہیں۔ اور بالعموم ان کا ذکر ہماری اس کتاب میں آیا ہے۔

حضرت عکرمہ موہبی ابن عباس۔ آپ نے حضرت ابن عباسؓ، حضرت عائشہؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کی۔ اور حضرت ابن عباسؓ سے فقہ کی تعلیم حاصل کی۔ امام شعبی سے مروی ہے کہ عکرمہ سے زیادہ کتاب اللہ کا عالم کوئی نہیں رہا۔ آپ نے ۳۰ سالہ میں وفات پائی۔

حضرت عطاء بن ابی رباح۔ حضرت عمرؓ کے عہد خلافت میں پیدا ہوئے اور حضرت عائشہؓ، ابو ہریرہؓ اور ابن عباسؓ سے حدیث سنی۔ امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے کہ میں نے عطیہ سے زیادہ کسی کو افضل نہیں دیکھا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اے اہل مکہ تم لوگ میرے پاس جمع ہوتے ہو۔ حالانکہ تمہارے پاس عطیہ ہیں۔ انہوں نے ۳۰ سالہ میں وفات پائی۔

حضرت محمد بن سیرین۔ آپ نے حضرت انس بن مالکؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن عمرؓ وغیرہ سے روایت کی۔ موزق الجلی کا قول ہے کہ پرہیزگاری میں ابن سیرین سے زیادہ فقیہ اور فقہ میں ان سے زیادہ پرہیزگار نہیں دیکھا۔ آپ نے ۳۰ سالہ میں وفات پائی۔

حضرت ابی اسلم الخفی۔ آپ نے علقمہؓ، مسروقؓ اور اسودؓ وغیرہ سے روایت کی۔ حماد بن ابی سلیمان فقیہ کے استاد ہیں۔ سعید بن جبیرؓ یہ کہا کرتے تھے کہ تم لوگ مجھ سے

فتوے لیتے ہو۔ حالانکہ تم میں ابراہیم نخعی موجود ہیں۔ آپ نے ۹۵ھ میں وفات پائی
حضرت عامر بن شراحبیل الشعمی۔ آپ نے حضرت علیؓ، حضرت ابوہریرہؓ، حضرت
 ابن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ سے روایت کی۔ آپ امام حافظ ابو نعیم تھے۔ امام
 ابو حنیفہؒ کے استاد تھے۔ مکحول کہتے ہیں کہ میں نے شعبی سے بڑھ کر عالم نہیں دیکھا
 آپ قیاس کو مکروہ سمجھتے تھے۔ ۱۵۷ھ میں وفات پائی۔

حضرت محمد بن مسلم المعروف بابن شہاب الزہری۔ آپ نے حضرت عبد اللہ
 بن عمرؓ، حضرت انس بن مالکؓ اور حضرت سعید بن المسیبؓ وغیرہ سے روایت کی۔
 حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے فرمایا۔ زہری سے زیادہ گزشتہ حدیثوں کا عالم کوئی
 باقی نہیں رہا۔ وہ ہشام بن عبد الملک کے بیٹے کو تعلیم دیتے تھے۔ ہشام نے ان
 سے یہ خواہش ظاہر کی۔ کہ وہ ان کے دوسرے لڑکوں کو بھی چند حدیثیں لکھوادیں۔
 انہوں نے چار سو حدیثیں لکھوادیں۔ جب وہ ایک حسینے کے بعد پھر آئے۔ تو اس نے
 معذرت کی کہ وہ کتاب گم ہو گئی ہے۔ پھر دوبارہ لکھوادیں۔ آپ نے دوبارہ لکھوادیں جب تک کہ
 کتاب بارہ لگئی۔ تو ان دونوں میں ایک لفظ کا فرق نہ پایا۔ آپ نے ۱۸۷ھ میں وفات
 پائی۔

حضرت عمر بن عبد العزیز۔ آپ بنو امیہ کے آٹھویں خلیفہ ہیں۔ آپ نے حضرت
 انس بن مالکؓ اور بہت سے تابعین سے روایت کی۔ آپ عدل و انصاف میں حضرت
 عمرؓ بن الخطاب کے مثل اور زہد و تقویٰ میں حضرت حسن بصریؒ کے نظیر اور علم میں امام
 زہریؒ کے ہمسر تسلیم کئے جاتے ہیں۔ آپ نے ۱۸۷ھ میں وفات پائی۔

حضرت طاؤس بن کيسان۔ آپ نے حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت عائشہؓ
 سے حدیث سنی۔ ابن سیرین کہتے ہیں کہ طاؤس اہل یمن کے شیخ ان کے فقیہ اور ان کے
 لئے ایک برکت تھے۔ آپ حج بہت کرتے تھے۔ چنانچہ ۱۸۷ھ میں مکہ ہی میں وفات

پانی:

حضرت وہب بن منبہ آپ نے حضرت ابن عمرؓ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت جابرؓ سے روایت کی۔ وہ مستند قاضی تھے۔ سلمہ میں وفات پائی۔

حضرت یحییٰ ابن ابی کثیر آپ نے حضرت انس بن مالکؓ اور بہت سے تابعین سے روایت کی۔ جب کہتے ہیں کہ وہ حدیث میں زہری سے اچھے ہیں۔ احمد کہتے ہیں کہ جب زہری ان کی مخالفت کریں تو یحییٰ کا قول تسلیم کیا جائے گا۔ آپ نے سلمہ میں وفات پائی۔
حضرت سفیان بن سعید ثوری۔ آپ ائمہ مجتہدین میں سے ہیں۔ ان کی دینداری درج اور زہد پر لوگوں کا اجماع ہے۔ سفیان بن عیینہ کہتے ہیں کہ میں نے حلال و حرام کا عالم ثوری سے زیادہ کسی کو نہیں دیکھا۔

حضرت محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ۔ آپ اصحاب الرائے میں سے تھے۔ کوفہ میں قضاء کی خدمت انجام دی۔ فقیہ اور مفتی تھے۔ امام ثوری کہتے ہیں کہ ابن ابی لیلیٰ اور ابن شبرہ ہمارے فقہاء ہیں۔ آپ نے سلمہ میں وفات پائی۔

حضرت ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم۔ ہشام بن عروہؓ ابو اسحاق شیبانیؓ عطاء بن السائب اور ان کے طبقہ کے لوگوں سے روایت کی۔ اس کے بعد ابن ابی لیلیٰ سے فقہ کی تعلیم حاصل کی۔ اس کے بعد امام ابو حنیفہؒ کے حلقہ درس میں آئے۔ اور ان کے اکابر تلامذہ اور بہترین مرد گاروں میں شمار ہوئے۔ وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے امام ابو حنیفہؒ کے مذہب کی تائید میں کتابیں تصنیف کیں۔ یحییٰ بن معین کہتے ہیں کہ اصحاب الرائے میں امام ابو یوسف سے زیادہ کثیر الحدیث اور صحیح الروایت کوئی شخص نہیں۔ آپ نے سلمہ میں وفات پائی۔

حضرت زفر بن ہذیل بن قیس۔ آپ پہلے الحدیث تھے۔ پھر امام ابو حنیفہؒ کے تلامذہ میں شامل ہوئے۔ اور آپ کے تلامذہ میں سب سے زیادہ قیاس کرنے والے ثابت

ہوئے کہتے ہیں کہ امام ابو یوسف ان میں سے سب سے زیادہ متبع حدیث اور امام محمد
سب سے زیادہ فقہی مسائل کا استخراج کرنے والے اور امام زفر سب سے زیادہ قیاس
کرنے والے تھے۔ آپ نے امام ابو حنیفہ رحمہ کے شاگردوں میں سب سے پہلے یعنی ۱۵۸ھ
میں وفات پائی :

حضرت محمد بن حسن بن فرقد۔ آپ بچپن سے ہی علم حاصل کرنے لگے اور حدیث
کی روایت کی۔ اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے حلقہ درس میں شامل ہوئے۔ چونکہ امام ابو حنیفہ رحمہ کا
انتقال ان کی کمسنی میں ہی ہو گیا تھا۔ اس لئے بقیہ علم کی تکمیل امام ابو یوسف سے کی۔ امام
شافعی نے بغداد میں ان سے ملاقات کی۔ اور ان کی کتابیں پڑھیں۔ اور بہت سے مسائل میں
ان سے مناظرہ کیا۔ ان دونوں کے مناظرے مدون طور پر اب تک موجود ہیں۔ آپ نے ۱۸۹ھ
میں وفات پائی :

حضرت حسن بن زیاد و ثلویجی۔ پہلے امام ابو حنیفہ رحمہ کے شاگرد ہوئے۔ آپ کے بعد
امام ابو یوسف کے پھر امام محمد کے شاگرد ہوئے۔ آپ نے بھی امام ابو حنیفہ رحمہ کے مذہب میں
کتاب تصنیف کیں۔ لیکن امام محمد کی کتب کی طرح مقبول نہ ہوئیں۔ آپ نے ۲۴۸ھ میں
وفات پائی :

حضرت ابو عبد اللہ عبد الرحمن ابن القاسم۔ امام مالک کی صحبت میں رہے اور ان سے
حدیث وفقہ کا علم حاصل کیا۔ ایک دفعہ امام مالک سے ان کے اور ابن وہب کے متعلق
سوال کیا گیا۔ تو آپ نے فرمایا ابن وہب عالم اور ابن القاسم فقیہ ہیں۔ خود ابن وہب
نے ابو ثابت سے بیان کیا۔ کہ اگر تم امام مالک کی فقہ چاہتے ہو۔ تو ابن القاسم کی صحبت
اعتیار کرو۔ کیونکہ وہ صرف انہی کی صحبت میں رہے۔ اور ہم نے دوسروں سے بھی فائدہ
اٹھایا۔ آپ نے ۱۹۸ھ میں وفات پائی :

حضرت شہب بن عبد العزیز۔ آپ نے امام مالک اور مدنی اور مصری علماء سے فقہ کی

تعلیم پائی۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ میں نے اشہب سے بڑا فقیہ نہیں دیکھا۔ سحنون سے سوال کیا گیا کہ ابن القاسم اور اشہب میں زیادہ فقیہ کون ہے۔ تو انہوں نے جواب دیا۔ کہ وہ دونوں گھوڑ دوڑ کے دو گھوڑوں کی مثل تھے کبھی یہ بازی لے جاتا تھا اور کبھی وہ۔ آپ نے سلسلہ میں وفات پائی۔

حضرت ابو محمد عبد اللہ بن عبد الحکم۔ آپ امام مالک کے مذہب کے محقق اور مؤید تھے۔ اشہب کے بعد مصر کے پیشوا قرار پائے۔ آپ نے سلسلہ میں وفات پائی۔
حضرت عبد السلام بن سعید سحنون۔ آپ شامی الاصل تھے۔ تونس کا سفر کر کے علی بن زیاد سے علم حاصل کیا۔ اس کے بعد مصر میں آئے اور ابن القاسم اور ابن وہب وغیرہ سے علم حاصل کیا۔ ابو العرب کہتے ہیں کہ سحنون ثقہ۔ حافظ۔ عالم اور فقیہ تھے۔ انہوں نے فقہ مالکی کی مشہور کتاب مدونہ تالیف کی۔ آپ افریقیہ کے قاضی مقرر ہوئے۔ اور مرنے دم تک اس عہدے پر قائم رہے۔ آپ نے سلسلہ میں وفات پائی۔

حضرت ابو ابراہیم اسماعیل بن یحییٰ المزنی۔ جب امام شافعی مصر میں آئے تو ان سے فقہ کی تعلیم حاصل کی۔ ابو اسحاق شیرازی کہتے ہیں کہ وہ زاہد عالم مجتہد مناظر اور محافی و قیقہ کی تہ میں ڈوبنے والے تھے۔ امام شافعی نے ان کی نسبت فرمایا کہ مزنی میرے مذہب کا حامی ہے جن کتابوں پر امام شافعی کے مذہب کا دار و مدار ہے۔ وہ انہی کی لکھی ہوئی ہیں۔ آپ نے سلسلہ میں وفات پائی۔

حضرت ابو العباس احمد بن عمر بن سرتج۔ ان کو تمام تلامذہ شافعی یہاں تک کہ مزنی پر بھی ترجیح دی جاتی ہے۔ شیخ ابو حامد اسفرائینی کہتے ہیں کہ ہم ابو العباس کے ساتھ ظاہر فقہ میں چلتے ہیں دقائق فقہ میں نہیں چلتے۔ ان کے مناظرے داؤد بن علی ظاہری اور ان کے بیٹے محمد کے درمیان بہت مشہور ہیں۔ آپ نے سلسلہ میں وفات پائی۔

حضرت ابو عبد الرحمن بن محمد الاوزاعی۔ اوزاع ایک گاؤں کا نام ہے جس کی طرف وہ

نسب ہیں۔ آپ نے عطاء بن ابی رباح اور زہری اور ان کے طبقہ کے لوگوں سے روایت کی۔ اور خود ان سے اکابر محدثین نے روایت کی۔ اوزاعی کا اپنا قول ہے کہ مجھے ان فقہاء پر افسوس ہے۔ جو عبادت کے علاوہ کسی اور چیز کے لئے فقہ دیکھتے ہیں۔ اور جو چیزیں شبہ کی وجہ سے حرام ہیں ان کو حلال کر لیتے ہیں۔ آپ ان محدثین میں سے تھے جو قیاس کو پسند نہیں کرتے۔ وہ شام کے قاضی تھے۔ اور خود صاحبِ مذہب تھے۔ آپ کی وفات سمنہ میں ہوئی۔

حضرت ابوسلیمان داؤد بن علی بن خلف المعروف النظارہری۔ آپ نے اسحاق بن راہویہ اور ابو ثور وغیرہ سے علم حاصل کیا۔ پہلے وہ امام شافعی کے مذہب کے حامی تھے۔ لیکن بعد میں انہوں نے اپنا نیا مذہب اختیار کیا۔ ان کے مذہب کی بنیاد ظاہر کتاب اور سنت ہے۔ اگر کتاب و سنت سے کوئی نقص نہ ملے۔ تو اجماع پر عمل کرتے ہیں قیاس کو نہیں مانتے۔ ان کا قول ہے کہ خود عموم کتاب اور سنت سے ہر مسئلہ کا جواب نکل آتا ہے۔ ان کے مذہب کی پر زور اشاعت ابو محمد علی بن احمد بن سعید بن حزم نے کی ہے۔ چنانچہ مسائل فقہ میں ان کی مشہور کتاب محلی ابن حزم ہے۔

حضرت ابو جعفر محمد بن جریر بن زید بطبری۔ آپ قرآن مجید کے حافظ اصول صحابہ و تابعین کے ماہر اور تاریخ کے عالم تھے۔ ان کی مشہور تصنیفات میں شہرۂ آفاق تاریخ اور تفسیر ہے۔ آپ نے پہلے فقہ شافعی پڑھی۔ پھر فقہ مالکی۔ اس کے بعد ان کا علم دسیح ہو گیا۔ اور انہوں نے اپنا ایک خاص مذہب اختیار کر لیا۔

مسائل فرعی میں فقہاء کے باہمی اختلاف کے اسباب

یہ سوال بڑی شدت کے ساتھ پیدا ہوتا ہے کہ فقہاء نے جو قریباً ہر مسئلہ میں ایک دوسرے

سے اختلاف کیا ہے۔ اس کے اسباب کیا ہیں۔ اور کیا یہ اختلافات ہمارے لئے سودمند ہیں یا ضرر رساں؟

اس سوال کا جواب یہ ہے کہ علماء اور فقہاء کے باہمی اختلافات کے کئی درجات ہیں جن کا استقصاء ان مختصر اوراق میں بہت مشکل ہے۔ تاہم چند درجات مع امثلہ بیان کی جاتی ہیں

(۱) وہ مسائل جو نص قرآنی سے اخذ کئے جاتے ہیں۔ ان میں اختلافات کی وجہ بعض اوقات یہ ہوتی ہے کہ ایک فرقہ اس نص صریح کے ظاہری مفہوم کو لیتا ہے۔ اس لئے آیت کے ظاہر مفہوم کے مطابق جواز یا عدم جواز کا فتوے دے دیتا ہے۔ لیکن دوسرا فرقہ اس نص اور حکم کی غرض و غایت کو دیکھتے ہوئے یہ فیصلہ کرتا ہے کہ یہ حکم بعض خاص حالات اور خاص اوقات کے ساتھ مخصوص ہے۔ اب چونکہ وہ حالات یا وہ غرض موجود نہیں ہے۔ اس لئے اب اس حکم کی بھی ضرورت نہیں ہے۔

اس کی واضح مثال قرآن مجید کی آیات میں سے وہ آیت ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ کے مصارف بیان کئے ہیں۔ یعنی اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَ الْمَسْكِينِ وَ الْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَ الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَ فِي الرِّقَابِ وَ الْغَارِمِينَ وَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ قَرِيبَةً مِّنَ اللّٰهِ لَ

لہ ترجمہ۔ صدقات تو صرف فقاء اور مسکین کے لئے ہیں۔ اور ان کے لئے جو ان صدقات کے جمع کرنے کے لئے مقرر ہیں۔ نیز ان کے لئے جن کے دلوں کو اپنے ساتھ جوڑنا مطلوب ہو اور اسی طرح قیدیوں اور قرض داروں کے لئے اور ان کے لئے جو اللہ تعالیٰ کے راستہ میں جنگ کرتے ہیں۔ اور مسافروں کے لئے یہ فرض اللہ تعالیٰ کا مقرر کردہ

ہے۔ (توبہ ۸)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ کے اموال کے حقداروں میں مولفۃ القلوب کا بھی ذکر کیا ہے چنانچہ اس آیت کے ظاہر الفاظ کو ملحوظ رکھتے ہوئے امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ ہر زمانہ اور ہر حالات میں زکوٰۃ کے اموال میں سے دیگر حقداروں کے ساتھ مولفۃ القلوب کا حصہ نکالنا ضروری ہے۔ لیکن امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کا مذہب یہ ہے کہ یہ حکم اس وقت کے لئے تھا جب اسلام کمزور تھا۔ اور ایسے لوگوں کو امداد دینے کی ضرورت تھی۔ تاکہ دلجوئی کر کے ان کو اسلام پر قائم رکھا جاسکے۔ یا ان کے شر سے بچا جائے۔ لیکن جب اسلام کی جڑیں مضبوط اور طاقتور ہو گئیں اس وقت ایسے لوگوں کی دلجوئی کی کوئی ضرورت باقی نہ رہی۔ اس بارہ میں حضرت عمرؓ کا بھی یہی مسلک تھا۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے اپنی خلافت کے زمانہ میں ان کا حصہ موقوف کر دیا۔ اور ایسے لوگوں کو واضح الفاظ میں یہ فرمادیا کہ ”یہ ذیفہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم تمہیں اس لئے عطا فرماتے تھے کہ تمہاری دلجوئی کر کے تمہیں اسلام پر قائم رکھیں لیکن اب اللہ تعالیٰ نے اسلام کو طاقتور بنا دیا ہے۔ اور تمہاری امداد سے بے نیاز کر دیا ہے۔ پس اسلام کے معاوضہ میں ہم تمہیں کچھ نہ دیں گے۔ جو چاہے ایمان لائے۔ اور جو چاہے کافر ہو جائے۔“

وہ لوگ جو آیت کے ظاہر پر عمل کرنے کی بجائے اس کی غرض و غایت کو ملحوظ رکھتے ہیں۔ وہ یہ دلیل دیتے ہیں کہ خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل بھی اسکے مطابق تھا۔ مثلاً اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں کچھ رشتے حرام قرار دیئے ہیں۔ مثلاً ماں بیٹی بہن۔ دو بہنوں کو ایک عقد میں جمع کرنا وغیرہ ان رشتوں کی حرمت کا ذکر کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ لَكُمْ کہ ان کے علاوہ دیگر

عورتیں تمہارے لئے حلال ہیں لیکن اس اجازت کے باوجود رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی عورت اور اس کی پھوپھی یا خالہ کو ایک ساتھ نکاح میں جمع کرنے سے بھی منع فرمایا ہے۔ اس کی وجہ آپ نے یہ بیان فرمائی ہے کہ دو بہنوں کو ایک عقد میں جمع کرنے کی ممانعت کی غرض یہ تھی کہ یہ امر صلہ رحمی اور محبت قرابت کی روح کے خلاف ہے۔ چونکہ یہ غرض ایک عورت اور اس کی خالہ یا پھوپھی کو ایک عقد میں جمع کرنے میں بھی موجود ہے۔ اس لئے اس پر قیاس کرتے ہوئے آپ نے ایسے رشتوں سے بھی منع فرمادیا۔ اور ساتھ ہی اس کی غرض بھی بتادی کہ قَاتِلُكُمْ إِذَا فَعَلْتُمْ ذَٰلِكَ تَطْحَتُمْ أَذْحَامَكُمْ۔ یعنی اگر ایسا کرو گے تو قطع رحمی کا ارتکاب کرو گے جو اللہ تعالیٰ کے منشاء کے قطعاً خلاف ہے۔

اس فریق نے آپ کے ارشاد کے پیش نظر یہ نتیجہ نکالا کہ ضروری نہیں کہ ہر جگہ ایت کے ظاہر مفہوم کو ہی لیا جائے۔ بلکہ اس حکم کی اصل غرض اور مقصد کو دیکھنا چاہیئے اور اس کے مطابق عمل کرنا چاہیئے۔

(۴) بعض فقہاء ایک نص قرآنی کا یہ مفہوم لیتے ہیں کہ اس حکم سے اللہ تعالیٰ کی منشاء سختی کرنا ہے تاکہ لوگ اس سے ناجائز فائدہ نہ اٹھائیں لیکن دوسرے فریق کے نزدیک اس حکم سے اللہ تعالیٰ کا منشاء نرمی کرنا ہے تاکہ لوگوں پر عمل کا دائرہ تنگ نہ ہو جائے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو ایک وقت میں تین طلاقیں دے۔ تو امام مالک اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک وہ تین ہی شمار ہوں گی۔ اور اس کے بعد اسے رجوع کا حق حاصل نہ ہوگا۔ اور اس کی بیوی بائن ہو جائے گی۔ لیکن امام ابن رشد اور اہل ظاہر کے نزدیک اسے صرف ایک طلاق ہوگی۔ اور ایک طلاق بھی رجعی ہوگی۔ یعنی اسے عدت کے اندر رجوع کا حق حاصل ہوگا۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کی دلیل یہ ہے کہ ایسی طلاق کو تین طلاقیں قرار دینے کا مقصد یہ ہے کہ ایسے شخص پر سختی کی جائے

تاکہ وہ شریعت کو کھیل نہ بنالے چنانچہ ہی مسلک حضرت عمرؓ کا تھا۔ آپ نے سختی سے یہ حکم دے رکھا تھا کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیگا۔ تو وہ تین ہی سمجھی جائیں گی بخلاف اس کے امام ابن رشد اور اصحابِ ظاہر کا استدلال یہ ہے کہ طلاق کے معاملہ میں شریعت کا مقصد سختی کرنا نہیں ہے۔ بلکہ طلاق کے "ابغض المحلل" ہونے کی وجہ سے شریعت کا منشاء یہ ہے کہ طلاق کا وقوع کم از کم مواقع پر ہو۔ اور یہ کم سے کم مؤثر ہو تاکہ ایک تعلق جو قائم ہو چکا ہے جہاں تک ممکن ہو اسے قائم رکھنے کی کوشش کی جائے۔ یہی وجہ ہے کہ شریعت نے طلاق کے وقوع پر بعض پابندیاں عائد کر دی ہیں مثلاً یہ کہ طلاق طہر کی حالت میں ہو۔ اور وہ طہر بھی ایسا ہو جس میں میاں بیوی نے تعلقات زوجیت قائم نہ کئے ہوں۔ پھر جب طلاق واقع ہو گئی تو اس کے بعد تین حیض عدت مقرر کی گئی تاکہ وہ اس عرصہ میں رجوع کر سکیں۔ پس ان پابندیوں کا تقاضا یہ ہے کہ ایسی صورت میں اگر طلاق نافذ ہو تو کم از کم حد تک ہو۔ اور وہ حد ایک طلاق رجعی ہے :

(۳) نصوص قرآنی کے بارہ میں اختلاف کی تیسری صورت یہ ہے کہ بعض اوقات نص قرآنی اور حدیث و قرائن کا بظاہر یا ہم تعارض ہو جاتا ہے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ اگر میاں بیوی آگے پیچھے اسلام قبول کریں۔ تو ان کے نکاح کے متعلق اختلاف ہے۔ اگر عورت مرد سے قبل اسلام قبول کرے۔ تو اس کے متعلق امام مالکؒ، ابو حنیفہؒ اور شافعیؒ کا مذہب یہ ہے کہ اگر خاوند بیوی کے اسلام قبول کرنے کے بعد عدت کے عرصہ کے اندر اندر اسلام قبول کرے۔ تو وہ اس عدت کا زیادہ حقدار ہے۔ اس صورت میں اس کا نکاح قائم رہے گا۔ لیکن اگر وہ عدت گزر چکی ہو۔ تو نکاح قائم نہ رہے گا۔ بخلاف اس کے اگر خاوند اپنی بیوی سے قبل اسلام قبول کرے۔ تو اس صورت میں امام مالکؒ کا مذہب یہ ہے کہ اس عورت کے سامنے اسلام پیش کیا جائیگا۔ اگر وہ اسلام قبول کرنے سے انکار کرے۔ تو اس کا نکاح فسخ کیا جائیگا۔ لیکن امام شافعیؒ کا مذہب

یہ ہے کہ خواہ عورت مرد سے قبل اسلام قبول کر لے یا مرد عورت سے قبل۔ اگر بعد میں اسلام قبول کرنے والا عدت کے عرصہ کے اندر مسلمان ہو گا۔ تو ان کا نکاح قائم رہے گا۔ اس اختلاف کا سبب یہ بیان کیا جاتا ہے۔ کہ ایک طرف نص قرآنی وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْكِکَ (یعنی انکو اگرچہ اور یہ حکم فوری طور پر جدائی کی تائید کرتا ہے۔

دوسری طرف حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ سفیان بن حرب اپنی بیوی ہند بنت عقبہ سے قبل مسلمان ہوئے۔ آپ نے مسٹر ظہران میں اسلام قبول کیا۔ اس کے بعد مکہ واپس آئے۔ اور ان کی بیوی ہند مکہ میں ہی ابھی کفر کی حالت میں تھی۔ اس نے آپ کی داڑھی کو پکڑ کر کہا اس گمراہ بوڑھے کو قتل کرو اس سے کچھ دن بعد ہند نے بھی اسلام قبول کیا تو وہ دونوں اپنے پہلے نکاح پر قائم رہے۔

تیسری طرف قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ عورت خواہ مرد سے پہلے اسلام قبول کرے یا بعد میں ان دونوں کے درمیان کوئی فرق نہیں ہونا چاہیئے۔

اختلافات کی جملہ وجوہات مح اشلہ بیان کرنا تو دشوار ہے یہ چند مثالیں بطور نمونہ پیش کر دی ہیں۔ اب صرف یہاں اختلاف کی صورتیں درج کی جاتی ہیں۔

(۴) قرآن مجید کی دو باہم متعلق آیات کے مفہوم سمجھنے میں اختلاف (۵) قرآن مجید کی آیت اور حدیث کے مفہوم میں مطابقت پیدا کرنے میں اختلاف دو احادیث کا باہم تضاد جس کی وجہ سے کسی نے ایک حدیث کو ترجیح دی۔ اور کسی نے دوسری کو۔ تیسرے نے ان میں توافق کی صورت نکالنے کی کوشش کی بعض اوقات ایک ہی حدیث کا ایک امام نے اور معنی لیا۔ دوسرے نے کچھ اور مفہوم بتایا۔ اور لغت دونوں کی تائید کرتی ہے۔

اب سوال یہ رہ جاتا ہے کہ کیا یہ اختلافات ہمارے لئے موجب رحمت ہیں یا موجب زحمت۔ تو اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ یہ اختلافات درحقیقت اختلافات ہی نہیں ہیں

یہ فقہائے اپنے حالات اور مصالح علی کے پیش نظر اپنی مشکلات اور دشواریوں کا حل تلاش کیا ہے۔ اور ہر ایک نے اس کے جواز کے لئے کوئی نہ کوئی دلیل تلاش کر لی ہے۔ پس اس اختلاف کو اختلاف سمجھنا ہی درست نہیں ہے۔

ابن قیمؒ نے ان اختلافات کے متعلق نہایت ہی عمدہ فیصلہ کیا ہے وہ لکھتے ہیں کہ۔
 "شریعت کی بنیاد حکمتوں اور لوگوں کی دنیاوی اور اخروی فلاح و بہبود پر ہے۔
 اور شریعت کل کی کل انصاف و سراسر رحمت اور حکمت ہے۔ پس جس مسئلہ میں
 انصاف کی بجائے ظلم ہو۔ رحمت کی بجائے زحمت ہو۔ فائدہ کی بجائے نقصان
 ہو۔ اور عقل کی بجائے بے عقلی ہو۔ وہ شریعت کا مسئلہ نہیں ہے۔"
 پھر لکھتے ہیں:-

"احکام کی تبدیلی اور اختلاف زمان۔ مکان۔ اموال۔ نیت اور عادات
 انسانی کے اختلاف کے ساتھ وابستہ ہے۔"
 اسی طرح لکھتے ہیں:-

"معاشرہ انسانی اور قانون کا باہمی رشتہ نہ جاننے کے باعث لوگوں میں ایک
 غلط فہمی پیدا ہو گئی ہے جس نے شریعت اسلامی کا دائرہ بالکل محدود کر دیا
 ہے۔ حالانکہ وہ یہ نہیں سمجھتے کہ جس شریعت میں مصالح انسانی کا سب سے
 زیادہ لحاظ رکھا گیا ہو۔ اس میں ایسی تنگ نظریوں کی گنجائش نہیں ہے۔" لہ
 اس سوال کا دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ اختلافات ہمارے لئے اس لحاظ سے بھی
 موجب رحمت ہیں کہ ان لوگوں نے استنباط مسائل کا طریق اس کے اصول و قواعد وضع
 کر کے ہمارے لئے آسانی پیدا کر دی ہے۔ ہم ان کے وضع کردہ اصولوں سے روٹی

حاصل کر کے اجتہاد و استنباط کے ذریعہ اپنی مشکلات کا حل زیادہ آسانی کے ساتھ تلاش کر سکتے ہیں۔

ان اختلافات کی وجہ سے ایک سہولت ہمارے لئے یہ ہو گئی ہے۔ کہ ہم فقہاء اربعہ اور دیگر ائمہ کے اجتہادی مسائل اور طے شدہ جزئیات میں سے اس جزئی کو اختیار کر سکتے ہیں۔ جو ہماری ضرورت کے عین مطابق ہو۔ لیکن یہ اس صورت میں ممکن ہے جب ہم کسی ایک امام کے مقلد نہ ہوں۔ بلکہ ہر امام کے اس اجتہاد کو صحیح تسلیم کریں جو حالات کے مطابق ہو۔ اور اس زمانہ میں اس کے سوا کوئی چارہ بھی نہیں ہے۔

حرف آخر

آخر میں اس ترجمہ کے متعلق چند باتیں بیان کی جاتی ضروری ہیں۔ جو ناظرین کے ہاتھ میں ہے۔ یہ ترجمہ تمام تر حضرت امام جماعت احمدیہ کی توجہ کا مرہون منت ہے جن کی دُور بین نگاہ نے یہ محسوس کیا کہ اس دور میں مسلمانوں کے ذہن تقلید کی بیڑیوں میں جکڑے ہوئے ہیں اور وہ یہ باور ہی نہیں کر سکتے کہ کوئی ایسی رائے جو ان کے شیخ کی رائے کے خلاف ہو وہ بھی درست ہو سکتی ہے۔ چونکہ اردو میں کوئی ایسا لٹریچر مسلمانوں کے سامنے نہیں ہے جس کو پڑھ کر وہ اندازہ کر سکیں۔ کہ بعض اوقات ایک بات کے متعلق جو ایک استاد کا ذہن فیصلہ کرتا ہے۔ واقعات اور شواہد اس بات پر دال ہیں کہ اس بات کے متعلق دو سرائداد اس سے بہت بہتر اور پختہ رائے رکھتا ہے۔ اور ایک مسئلہ میں لوگوں کی آراء مختلف ہو سکتی ہیں۔ اس وقت اس بات کی ضرورت تھی۔ کہ لوگوں کے سامنے ایسی مثالیں پیش کی جاتیں تاکہ وہ اس حقیقت کو سمجھیں۔ اور محسوس کریں کہ ان کی مشکلات کے حل کے لئے شریعت کا دائرہ اتنا تنگ نہیں جتنا وہ سمجھتے ہیں۔ بلکہ اجتہاد اور قیاس کا میدان اس قدر وسیع ہے۔ کہ

اس سے ہر امام نے کما حقہ فائدہ اٹھایا۔ اور اپنے اپنے وقت کے حالات کے مطابق آزاد اجتہاد سے اپنی مشکلات کا حل تلاش کیا۔ علامہ ابن رشد کی کتاب بدایۃ المجتہد میں بتدی سے لے کر منتہی تک ہر ایک کے لئے ایسی واضح مثالیں موجود ہیں کہ انکے پڑھنے سے ہر شخص اس نتیجہ تک پہنچ سکتا ہے۔ کہ اس کے لئے شریعت کا دامن ایسا کوتاہ نہیں کہ کسی ایک معمم پر جا کر وہ اسے مایوس کر دے اور اس کی مزید راہ نمائی سے انکار کر کے اسے تذبذب کے تنگ دتار یک غار میں پھینک دے۔

اس کتاب کے ترجمہ کی پہلی جگہ قارئین کے ہاتھ میں ہے۔ اور اس ترجمہ کے متعلق ہر ممکن کوشش کی گئی ہے۔ کہ وہ آسان ہو اور اس میں کسی قسم کا الجھاؤ نہ رہے جہاں علامہ ابن رشد نے دقیق اور فلسفیانہ بحثیں کی ہیں وہ عمداً ترک کر دی گئی ہیں۔ منطقی اور فقہی اصطلاحوں کو چھوڑ کر ان کے اہل مفہوم کو لے لیا گیا ہے۔

قرآن مجید کی آیات اور احادیث کا آسان ترجمہ حاشیہ میں دے دیا گیا ہے نیز آیات اور احادیث کا حوالہ بھی حاشیہ میں دیا گیا ہے۔ بعض مسائل ضروریہ کے متعلق حاشیہ میں نوٹ دے دیا گیا ہے تاکہ قارئین کرام کو سمجھنے میں دقت نہ ہو۔ اور اہل مسئلہ واضح ہو جائے۔

ترجمہ کے اس حصہ میں علامہ ابن رشد کی کتاب کی چند خصوصیات واضح طور پر محسوس کی گئی ہیں۔ جن کا تذکرہ مثالوں کے ساتھ پیش کرنا اس جگہ ضروری معلوم ہوتا ہے۔ علامہ ابن رشد کے دادا مالکی المذہب تھے۔ چنانچہ فقہ مالکی کی کتاب مدونۃ کی شرح بھی انہوں نے لکھی ہے۔ علامہ ابن رشد بھی مالکی مذہب سے متاثر تھے لیکن اس کے باوجود جہاں انہوں نے محسوس کیا کہ حق دوسرے اماموں کے ساتھ ہے وہاں انہوں نے بے تعصبی کے ساتھ دیگر ائمہ کی قوت استدلال کو تسلیم کیا ہے مثلاً۔

(۱) بحان کا مسئلہ یہ ہے کہ اگر مرد عورت پر بدچلنی کا الزام لگائے۔ اور عورت انکار کرے تو وہ دونوں قاضی کے دوبرہ مخصوص الفاظ میں جن کی تصریح آیات قرآن میں ہے قسمیں کھائیں۔ اگر قسمیں کھالیں۔ تو ان دونوں کے درمیان جدائی کرادی جائے گی۔ یہاں تک ائمہ میں اتفاق ہے۔ لیکن اگر عورت قسم کھانے سے انکار کر دے۔ تو قسم کھانے سے انکار کرنے کی وجہ سے اسے شرعی حد لگانا جائیگی نہیں؟ اس کے متعلق ائمہ ثلاثہ یہ کہتے ہیں کہ اس پر حد زنا جاری ہوگی۔ لیکن امام ابو حنیفہؒ کا مذہب یہ ہے کہ محض قسم سے انکار کی وجہ سے حد جاری نہیں ہو سکتی۔ بلکہ وہ قیاس کی جائیگی تا وقتیکہ وہ قسم کھانے کے لئے تیار ہو جائے۔ علامہ ابن رشد کا فیصلہ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کا مسلک صحیح ہے۔ کیونکہ محض قسم سے انکار کی بناء پر جب فقہاء اس کے خلاف مالی ڈگری کو ناپسند کرتے ہیں۔ تو محض اس انکار کی وجہ سے اس پر حد زنا جاری کر کے اس کا خون بہا کس طرح جائز ہو سکتا ہے کیونکہ جان مال سے زیادہ عزیز اور قیمتی ہے۔ حد زنا اس پر کس طرح جاری ہو سکتی ہے۔ ابن رشد کہتے ہیں کہ ابو المعالی جو نیچا جو کہ شافعی ہیں انہوں نے بھی اس مسئلہ میں کتاب البرہان میں احناف کے دلائل کی قوت کو تسلیم کیا ہے۔

(۲) قرآن مجید میں مطلقہ کی عدت تین قروء بیان کی گئی ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ قروء سے مراد طہر ہے یا حیض۔ امام مالکؒ اور شافعیؒ کے نزدیک اس سے مراد طہر ہے لیکن امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک حیض ہر فریق نے اپنی اپنی تائید میں دلائل دیئے ہیں۔ آخر میں علامہ ابن رشد کہتے ہیں کہ عدت کی غرض اور مقصد کے لحاظ سے امام ابو حنیفہؒ کا مذہب زیادہ واضح اور درست ہے۔

شریعت کا اصل مقصد انسان کے لئے آسانی پیدا کرنا ہے۔ نہ کہ دشواری اور تنگی پیدا کرنا۔ علامہ ابن رشد نے اپنے مذہب میں شریعت کے اس مقصد کو خاص طور پر ملحوظ رکھا ہے۔ جہاں کسی امام کے مذہب میں دشواری کا پہلو غالب دیکھا ہے۔ وہاں فوراً یہ اعتراض کر دیا ہے کہ یہ مذہب شریعت کی غرض کے خلاف ہے مثلاً۔

(۱) اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو ایک ہی وقت میں تین طلاقیں دے دے۔ تو اس کے متعلق جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ اسے تین طلاقیں ہی پڑ جائیں گی۔ لیکن اہل ظاہر کا مذہب یہ ہے کہ صرف ایک طلاق پڑے گی۔ اس کے متعلق بھی ہر فریق نے اپنے اپنے دلائل دیئے ہیں۔ سب سے آخر علامہ ابن رشد اپنا محاکمہ پیش کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ جمہور نے اس مسئلہ میں تشدید کے پہلو کو ملحوظ رکھا ہے۔ حالانکہ شریعت کی اصل غرض رفق اور نرمی کا برتاؤ کرنا ہے جیسا کہ طلاق کا حکم بیان کر کے خود اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ لَحَلَ اللَّهُ يَخْذُ بَعْدَ ذَلِكَ أَهْرًا۔ یعنی طلاق کے بعد عدت اس لئے رکھی گئی ہے۔ تاکہ اس دوران میں کوئی ایسا امر پیدا ہو جائے جو فریقین کے لئے مفید ثابت ہو۔ مثلاً خاوند رجوع کرے۔ لیکن اگر ایسی طلاق کو تین طلاقیں شمار کر لیا گیا۔ تو خاوند رجوع کب کرے گا۔ لہذا یہ مذہب شریعت کے مقصود کے بالکل خلاف ہے۔

یہ اور اس قسم کی دیگر اور کئی مثالیں ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ علامہ ابن رشد اپنے مذہب میں نرمی کے پہلو کو خاص طور پر ملحوظ رکھتے تھے۔ ایسی مثالیں ترجمہ کے اس حصہ میں قارئین کو بے شمار ملیں گی۔ ان مثالوں سے واضح ہوتا ہے کہ امام ابن رشد شریعت کے فلسفہ کو خوب اچھی طرح سمجھتے تھے۔ اور جہاں ضرورت پڑتی ہے جھجکا بیان کر دیتے تھے۔

بالآخر اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ ادارہ کی مساعی کو قبول فرمائے۔ اور

ہدایۃ المقتصد کو شرف قبولیت بخشے۔ اور جن دوستوں نے اس کتاب کی تیاری میں
محنت کی ہے۔ ان کو جزائے خیر دے۔ اور ہمیں زیادہ سے زیادہ توفیق عطا
فرمائے کہ ہم اسلامی لٹریچر کو وسیع پیمانہ پر شائع کر سکیں :

ادارۃ المصنفین۔ ربوہ۔ ضلع جھنگ

۱۵ اپریل ۱۹۵۸ء

— *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

کتاب النکاح

نکاح کے متعلق اصولی احکام پانچ ابواب میں تفصیل ذیل بیان کئے گئے ہیں۔

باب اول: نکاح کے متعلق ابتدائی باتیں۔

باب دوم: نکاح صحیح قرار پانے کے اسباب۔

باب سوم: وہ امور جن کی موجودگی میں عورت کو نکاح فسخ کروانے کا اختیار حاصل ہو جاتا ہے۔

باب چہارم: خاوند اور بیوی کے حقوق۔

باب پنجم: وہ نکاح جو یا تو کلیتہً ناجائز ہیں یا ان میں کسی ایک شرط کے مفقود ہونے کی وجہ سے خرابی پیدا ہو جاتی ہے اور وہ نامکمل رہتے ہیں۔

باب اول

اس باب میں چار مسائل کا بیان ہے۔

اول: نکاح کی دینی اور شرعی حیثیت۔

دوم: نکاح سے قبل پیغام نکاح بھجوانا جسے منگنی اور نسبت طے کرنا کہتے ہیں۔

سوم: ایک شخص کے پیغام نکاح پر دوسرے شخص کا پیغام نکاح بھیجنا۔

چہارم: نکاح سے قبل منسوبہ یعنی منگیتر کو دیکھنا۔

نکاح کی دینی اور شرعی حیثیت

جمہور فقہاء کا یہ مذہب ہے کہ نکاح کرنا واجب نہیں ہے۔ بلکہ سنت مومکہ ہے۔ لیکن اہل ظاہر کے نزدیک نکاح کرنا واجب ہے۔

امام مالکؒ کے مقلدین میں سے متاخرین کا یہ مذہب ہے کہ نکاح کا حکم ہر شخص کے حالات کے مطابق بدلتا رہتا ہے۔ بعض لوگوں کے لئے نکاح واجب ہے بعض کے لئے سنت مومکہ اور بعض کے لئے مباح ہے۔ ان کے نزدیک اگر کسی شخص کے متعلق یہ خوف ہو کہ وہ نکاح نہ کرنے کی وجہ سے گناہ میں ملوث ہو جائے گا۔ تو اس کے لئے نکاح واجب ہے۔ اور اگر کوئی شخص اپنے نفس پر ضبط کی طاقت رکھتا ہے۔ اور اسے گناہ میں ملوث ہونے کا اندیشہ نہیں ہے تو اس کے لئے حسب حالات مستحب یا مباح ہے۔

وجہ اختلاف اس مسئلہ میں اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد فَاَتَاكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد تَتَاكِحُوا فَاَتَاكِحُوا مُكَافِئُ بَيْكُمُ الْاُمَمِ اور اسی قسم کے دیگر ارشادات میں الفاظ ”فَاَتَاكِحُوا“ اور ”تَتَاكِحُوا“ میں صیغہ امر واجب کے معنی میں آیا ہے یا مستحب کے معنی میں یا مباح کے معنی میں۔ جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ نکاح بعض کے لئے واجب ہے اور بعض کے لئے سنت مومکہ ہے اور بعض کے لئے مباح ہے۔ وہ صرف مصلحت وقتی کا لحاظ کرتے ہیں۔

مصلحت وقتی کا خیال کرنا قیاس کی ایک خاص قسم ہے جس کو اصول فقہ کی اصطلاح

۱۔ اہل ظاہر سے مراد امام داؤد ظاہری کے مقلدین ہیں امام داؤد بن علی الاصفہانی رحمہ اللہ میں پیدا ہوئے اور ۲۷۰ھ میں فوت ہوئے۔

۲۔ ترجمہ :- یعنی جن عورتوں کو تم پسند کرو ان سے نکاح کرو۔ (سورہ نساء ط آیت ۳)

۳۔ ترجمہ :- اے مسلمانو تم نکاح کرو کیونکہ اولاد کے بکثرت ہونے پر باقی امتوں کی تمہاری فوقیت ہونے پر مجھے فخر ہوگا۔ (ابوداؤد کتاب النکاح باب فی تزویج الایکار اور نسائی کتاب النکاح باب کراہیۃ تزویج العقیم) ان میں ”تَتَاكِحُوا“ کی بجائے ”تَزَوُّجُوا“ کے الفاظ ہیں لیکن مفہوم دونوں کا ایک ہی ہے۔

۴۔ جن لوگوں کے نزدیک صیغہ امر واجب پر دلالت کرتا ہے وہ نکاح کو واجب قرار دیتے ہیں اور جن کے نزدیک مستحب یا مباح پر دلالت کرتا ہے وہ نکاح کو بھی مستحب یا مباح قرار دیتے ہیں۔

ہیں ”قیاس مرسل“ کہتے ہیں۔

قیاس مرسل اس قیاس کو کہتے ہیں جس کی تائید شرعی اصل میں نہ ملتی ہو بلکہ عوام الناس کے حالات اور مجبوریوں کے پیش نظر ان کی بہبودی کے لئے کوئی فتویٰ دے دیا جائے۔ اکثر علماء اس قسم کے قیاس کے قائل نہیں ہیں لیکن امام مالکؒ کے مذہب کے مطابق عوام الناس کی مجبوریاں بھی شرعی احکام میں مناسب تبدیلیوں کا موجب بن جاتی ہیں۔

منگنی اور نسبت طے کرنا

جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ منگنی واجب نہیں ہے۔ لیکن داؤد ظاہری کے نزدیک واجب ہے۔ شوافع میں سے ابو عوانہ کا مذہب بھی یہی ہے۔ چنانچہ انہوں نے اپنی صحیح میں یہ باب باندھا ہے ”وَجَوِبُ الْخُطْبَةِ عِنْدَ الْعَقْدِ“ کہ عقد کے موقع پر منگنی اور نسبت طے کرنا واجب ہے۔ یہ اختلاف رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کی حیثیت میں اختلاف کی بنا پر ہے جو لوگ آپ کے فعل کو واجب پر محمول کرتے ہیں وہ منگنی اور نسبت طے کرنے کو واجب قرار دیتے ہیں اور جو لوگ آپ کے فعل کو سنت پر محمول کرتے ہیں وہ اسے محض سنت ہی کہتے ہیں۔

ایک شخص کے پیغام نکاح کی موجودگی میں
دوسرے شخص کا پیغام نکاح بھیجنا

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے کہ ایک شخص کے پیغام نکاح بھجوانے

احناف کے نزدیک اس قیاس کا نام استحسان ہے۔

اس بارہ میں امام مالکؒ کا مسلک درست معلوم ہوتا ہے کیونکہ شریعت اسلامی اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کی اصل غرض بنی نوع انسان کے لئے ایسی سہولتیں پیش کرنا ہے جن پر عمل کر کے انسان روزِ قمر کی زندگی کو خوشحال اور پرامن بنا سکے۔ اور وہ سہولتیں کے لئے ایک بار نہ بن جائے۔ پس جس حد تک اسلامی تعلیم کے نبی ادا اصولوں میں تبدیلی واقع نہ ہوتی ہو شریعت اسلامی نے فروعی احکام میں لچک رکھ دی ہے تاکہ ہر انسان زندگی کی دوڑ میں اپنے لئے آسان اور پرامن راستہ تلاش کر سکے۔

”قیاس مرسل“ جس کا بنیادی مقصد یہی ہے کہ انسان اپنی مجبوریوں کے پیش نظر ایسا راستہ اختیار کرے جس پر گامزن ہوتے ہوئے شریعت کے اصولی احکام میں کوئی تبدیلی بھی واقع نہ ہوتی ہو اور انسان کی ضروریات بھی پوری ہو جاتی ہوں یقیناً ایک ایسا راستہ ہے جو ہر لحاظ سے قابل ستائش اور قابل قبول ہے۔

پر دوسرا شخص نکاح کا پیغام بھجوائے۔ چنانچہ اس مانعت کے بعد فقہار نے اس بات میں اختلاف کیا ہے۔ کہ کیا ایسا پیغام شرعاً ناجائز ہوگا یا جائز اور اگر ناجائز ہوگا تو اس کا حکم کیا ہے۔

چنانچہ اس بارہ میں امام داؤد ظاہری کا مذہب یہ ہے کہ دوسرے پیغام پر جو نکاح ہوا ہے وہ قابل فسخ ہوگا۔ لیکن امام شافعی اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک قابل فسخ نہیں ہوگا۔ امام مالکؒ کی اس بارہ میں دو رائیں ہیں۔

ایک رائے کے مطابق وہ قابل فسخ ہوگا۔ لیکن دوسرے قول کے مطابق قابل فسخ نہیں ہوگا۔ امام مالکؒ کا تیسرا قول یہ ہے کہ رخصتانہ سے قبل قابل فسخ ہوگا۔ لیکن رخصتانہ کے بعد قابل فسخ نہیں رہے گا۔

ابن قاسمؒ فرماتے ہیں کہ جب ایک صالح مرد ایک دوسرے صالح مرد کے پیغام کے بعد پیغام بھیجے تو اس صورت میں دوسرا پیغام ممنوع ہے۔ لیکن اگر پہلا شخص غیر صالح ہو اور دوسرا شخص صالح ہو تو اس صورت میں دوسرا پیغام جائز ہے۔

رہا یہ سوال کہ دوسرا پیغام بھجوانا کس وقت ناپسندیدہ ہے تو اس کے متعلق یہ تصریح کی گئی ہے کہ جب ایک فزوق کا دوسرے کی طرف میلان ظاہر ہو جائے تو ایسے وقت میں دوسرا شخص پیغام نہ بھجوائے۔ اس سے پہلے جائز ہے۔

۱۵۔ یہی رائے درست معلوم ہوتی ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَلْمُؤْمِنُ اَخُو الْمُوْمِنِ فَلَا يَحِلُّ لِلْمُوْمِنِ اَنْ يَّتَتَاَعَ عَلٰى بَيْتِهِ اَخِيْهِ وَلَا يَخْطُبُ عَلٰى خُطْبَةِ اَخِيْهِ حَتّٰى يَنْذَرَ صَاحِبَ الْمَسْجِدِ قَبْلَ النِّكَاحِ۔ باب تحريم الخطبة على خطبة اخيه کہ ایک مومن دوسرے مومن کا بھائی ہے۔ پس اس کے یہ جائز نہیں کہ وہ دوسرے کے سودے پر سودا کرے۔ یا ایک کے پیغام نکاح پر اپنی طرف سے پیغام نکاح بھجوائے۔ سوائے اس کے کہ گفتگو منقطع ہو جائے اور پہلے پیغام پر رشتہ طے نہ پائے۔ اسی طرح ایک اور روایت میں آپ نے فرمایا۔

لَا يَخْطُبُ الرَّجُلُ عَلٰى خُطْبَةِ اَخِيْهِ حَتّٰى يَنْكَرَهُ اَوْ يَنْكَرُ لَكَ (بخاری کتاب النکاح باب لا يخطب على خطبة اخيه) کہ کوئی شخص کسی دوسرے شخص کے پیغام نکاح پر اپنی طرف سے پیغام نہ بھجوائے۔ جب تک وہ خود نکاح کی گفتگو طے نہ کرے یا ترک نہ کر دے۔ مندرجہ بالا روایات قانون اخلاق اور تمدنی اور معاشرتی رواج اس امر کی تائید کرتے ہیں کہ اگرچہ زندگی کے ہر شعبے میں ہر مسلمان کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اپنی یہودی اور عیسائی کے لئے جدوجہد کرے لیکن اسکی یہ جدوجہد ایسی نوعیت کی ہونی چاہیے کہ اسکی وجہ سے کسی دوسرے شخص کو کسی قسم کا نقصان نہ پہنچے۔

چنانچہ حدیث میں مروی ہے کہ فاطمہ بنت قیس رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں اور بیان کیا کہ میرے پاس ابو جہم بن حذیفہ اور معاویہ بن ابی سفیان نے پیغام نکاح بھیجا ہے۔ آپ کا اس بارہ میں کیا مشورہ ہے۔ آپ نے فرمایا کہ ابو جہم ایسا شخص ہے جو عورتوں کو ہر وقت پیٹتا رہتا ہے اور معاویہ ایسا شخص ہے جو کنگال ہے اور اس میں کوئی وجہ شش نہیں پائی جاتی۔ اس لئے تم ان دونوں کو چھوڑ کر اسامہ سے نکاح کرلو۔

نکاح سے قبل منگیتر کو دیکھنا

بعض علماء کے نزدیک منگیتر کو نکاح سے قبل دیکھنا منع ہے۔ لیکن امام مالک کے نزدیک اس کے چہرہ اور ہاتھ دیکھے جاسکتے ہیں۔ اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کے پاؤں بھی دیکھے جاسکتے ہیں۔ البتہ بعض فقہاء کے نزدیک ایسی کوئی قید نہیں ہے۔

وجہ اختلاف وجہ اختلاف یہ ہے کہ بعض روایات میں مطلقاً ممانعت اور بعض میں مطلقاً اجازت وارد ہوئی ہے۔ اور بعض روایات سے جزوی اجازت ثابت ہے۔ یعنی صرف چہرہ اور ہاتھوں کو دیکھنے کی اجازت ہے اور اکثر فقہاء کا مسلک صحیح ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ارشاد الہی ذَلَّلْتُ لَكُمْ زَيْنَتَهُنَّ اَلَا مَا ظَهَرَ مِنْهَا میں چہرہ اور ہاتھ شامل ہیں۔ اور قیاس بھی یہی ہے کہ اس قدر حصہ دیکھنا جائز ہے۔ کیونکہ حج کے موقع پر یہ حصے ظاہر کرنے جائز ہیں۔

جو لوگ ممانعت کی طرف جاتے ہیں وہ اصل حکم کی طرف جاتے ہیں جس کے مطابق غیر محرم عورتوں کو دیکھنے سے منع کیا گیا ہے۔

۱۵ درست مذہب یہی ہے کہ منگیتر کو دیکھنا جائز ہے جیسا کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے ثابت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص نے جب یہ کہا کہ اس نے ایک انصاری عورت کو شادی کا پیغام بھیجا ہے۔ تو آپ نے اسے یہ ہدایت فرمائی کہ اسے پہلے دیکھ لو۔ کیونکہ انصاری عورتوں کی آنکھ میں عام طور پر نقص ہوتا ہے۔ (نسائی کتاب النکاح باب اباحتہ النظر قبل التزوگ)

اس سے معلوم ہوا کہ بعض حالات میں نکاح سے قبل اپنی منسوب کو دیکھنا نہ صرف جائز بلکہ مناسب بھی ہے۔ ترجمہ: اور اپنی زینت کو ظاہر نہ کیا کریں۔ سوائے اس کے جو آپ ہی آپ بے اختیار ظاہر ہوتی ہو۔ (نور ع ۴)

دوسرا باب

صحت نکاح کے اسباب

اس باب میں تین امور بیان کئے گئے ہیں :-

اول :- عقد نکاح کی کیفیت۔

دوم :- عقد نکاح کی شرائط۔

سوم :- عقد نکاح کے مواقع۔

کیفیت نکاح

کیفیت نکاح کے لئے مندرجہ ذیل امور کا جاننا ضروری ہے۔

- ۱۔ اذن نکاح یعنی یہ معلوم کرنا کہ نکاح کے لئے کس کس کی رضامندی حاصل کرنا ضروری ہے؟
- ب۔ کیا نکاح کے بعد کسی فریق کو فسخ نکاح کا اختیار حاصل ہے۔ یا نہیں؟
- ج۔ ایجاب کے بعد بلا تاخیر نکاح ضروری ہے یا اگر اس میں دوسرے فریق کی طرف سے قبول نکاح میں تاخیر واقع ہو جائے تب بھی یہ عقد لازم ہو جاتا ہے؟

کیفیت اذن

نکاح کے موقع پر رضامندی کا اظہار دو طرح سے ہو سکتا ہے۔

- ۱۔ مردوں اور بیوہ عورتوں کی رضامندی کا اظہار واضح الفاظ میں ہونا چاہیے۔
- ۲۔ باکرہ عورتوں کی رضامندی اس طریق پر ہی کافی ہے کہ جب ان سے دریافت کیا جائے تو وہ خاموش رہیں۔ اور انکار نہ کریں۔ لیکن عدم رضامندی کا اظہار واضح الفاظ میں ہونا ضروری ہے۔

اظہار رضامندی کے مندرجہ بالا طریق میں کسی فقیہ نے اختلاف نہیں کیا۔ البتہ بعض

شواہع نے کہا ہے کہ جب باکرہ عورت کا نکاح اس کے باپ یا دادا کے علاوہ کوئی اور شخص کروانے والا ہو تو اس صورت میں باکرہ عورت بھی واضح الفاظ میں رضامندی کا اظہار کرے۔

چہرور فقہاء کا مذہب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک واضح ارشاد کی بنا پر ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: **اَلَا يَمُرُّ اَحَقُّ بِنَفْسِهِمَا مِنْ وَلِيِّهَا وَ اَبِيْكَرُ تَشْتَأْمُرُ فِي نَفْسِهِمَا وَ اِذْ تُهَآ صَمَاتُهُمَا**۔

اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ انعقادِ نکاح کے لئے نکاح یا زوجیت کا لفظ استعمال کرنے کی صورت میں بیوہ عورت یا مرد کی طرف سے رضامندی کے اظہار کے لئے صرف اس قدر کافی ہے کہ مرد یہ کہے کہ میں نے اپنا نکاح فلاں عورت سے قبول کیا۔ یا اپنی زوجیت میں فلاں عورت کو لے لیا۔

لیکن اگر ان الفاظ کی بجائے ہبہ یا بیع یا صدقہ کا لفظ استعمال کیا جائے تو اس میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے۔ مثلاً بیوہ عورت یا مرد یہ کہے کہ میں نے اپنے آپ کو فلاں شخص کے لئے یا فلاں عورت کے لئے ہبہ کر دیا ہے یا فروخت کر دیا ہے۔ یا صدقہ کر دیا ہے۔ تو اس بارہ میں امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ کا مذہب یہ ہے کہ ان الفاظ سے بھی نکاح صحیح ہو جاتا ہے لیکن امام شافعیؒ کے نزدیک صرف نکاح اور زوجیت کے الفاظ سے ہی نکاح صحیح ہوتا ہے باقی الفاظ اس کی صحت کے لئے کافی نہیں ہیں۔

وجہ اختلاف یہ ہے کہ بعض فقہاء کے نزدیک نکاح کی نیت کے ساتھ ساتھ ایسے واضح الفاظ کے اظہار کی بھی ضرورت ہے جن سے سوائے نکاح کے اور کوئی مفہوم نہ نکلا ہو لیکن بعض دوسرے فقہاء کے نزدیک نیتِ نکاح کے علاوہ ایسے خاص الفاظ استعمال کرنیکی ضرورت نہیں جو صرف نکاح کے لئے ہی استعمال ہوتے ہوں۔ بلکہ اگر اس کا اظہار ایسے الفاظ سے بھی کر دیا جائے جو اپنے اصلی معنوں کے علاوہ نکاح کے مفہوم پر بھی دلالت کرتے ہوں تو

لے ترجمہ:- بیوہ عورت (نکاح کے معاملہ میں) اپنے ولی کی نسبت اپنی مرضی کی زیادہ مالک ہے۔ لیکن باکرہ عورت سے اس کی رضامندی کے متعلق دریافت کیا جائے اور اس کی خاموشی اس کی طرف سے اذن اور اظہارِ رضامندی ہے (اس کو بخاری کے علاوہ متعدد محدثین نے روایت کیا ہے۔ بحوالہ مشرقی ص ۵ جلد ۲)

یہ بھی ایک رنگ میں رضامندی کا اظہار ہی ہے۔

غرض جن لوگوں نے نکاح کو ان عقود میں شمار کیا ہے جن کے لئے نیت کے علاوہ واضح الفاظ کی بھی ضرورت ہے۔ وہ ایسے موقع پر نکاح یا زوجیت کے علاوہ اور کسی لفظ کو جائز قرار نہیں دیتے لیکن جن کے نزدیک الفاظ کا اعتبار نہیں ہے بلکہ نیت ہی اصل چیز ہے ان کے نزدیک تمام ایسے الفاظ سے نکاح مکمل ہو جاتا ہے جو نکاح شرعی کے مفہوم پر کسی لحاظ سے دلالت کرتے ہوں۔

ایجاب و قبول

صحتِ نکاح کے لئے شرع میں ایجاب و قبول کے دو طریق بیان ہوئے ہیں۔

اول۔ میان بیوی کی رضامندی کے علاوہ اولیاء کی رضامندی۔ یا صرف مہیاں اور بیوی کی رضامندی۔

دوم۔ صرف اولیاء کی رضامندی۔

مندرجہ بالا ہر دو طریق رضامندی کے بارہ میں مختلف بحثیں ہیں جن میں سے بعض کے متعلق فقہاء نے اتفاق کیا ہے اور بعض کے متعلق اختلاف۔ چنانچہ ہم ان مسائل کے متعلق بعض ایسے اصول و قواعد بیان کریں گے جن سے ان کی حقیقت واضح ہو جائے گی۔ بالغ اور آزاد مردوں کے متعلق تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ نکاح کی صحت کے لئے انکی طرف سے واضح الفاظ میں رضامندی کا اظہار ضروری ہے۔

لیکن اس بارہ میں اختلاف ہے کہ کیا آقاؐ اپنے غلام کو یا وصیؑ بالغ مجبور موصیؑ لہ کو نکاح پر مجبور کر سکتا ہے یا نہیں۔ امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ کا مذہب یہ ہے کہ آقاؐ اپنے غلام کو مجبور کر سکتا ہے۔ لیکن امام شافعیؒ کو اس سے اتفاق نہیں۔

۱۔ یہ فرق اس اختلاف کی بنا پر ہے کہ بعض کے نزدیک بالغ عورت اپنے نفس کی خود مالک ہے اس لئے اسکی رضامندی ہی کافی ہے۔ ولی کی رضامندی حاصل کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اور بعض کے نزدیک ولی کی رضامندی کے بغیر نکاح صحیح نہیں ہوتا۔

۲۔ جس کو وصیت کے جاری کرنے کا اختیار دیا جائے۔

۳۔ جس کی لین دین کی ذمہ داری سے برأت کا اظہار کیا گیا ہو۔

۴۔ جس کے حق میں وصیت کی گئی ہو۔

اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ بعض کے نزدیک غلام کا نکاح کرنا آقا کے فرائض میں شامل ہے۔ اس لئے آقا اس بارہ میں غلام پر جبر کر سکتا ہے لیکن بعض فقہاء کے نزدیک آقا کے فرائض میں یہ امر شامل نہیں ہے اس لئے وہ غلام پر جبر نہیں کر سکتا۔

اسی طرح مجبور موصیٰ لہ کے متعلق بھی اختلاف ہے۔ اول اسکی بنا یہ ہے کہ کیا نکاح ان مصالح میں سے شمار ہوتا ہے جن کا وقتی حالات تقاضا کرتے ہیں یا اس کا مصالح وقتی سے کوئی تعلق نہیں ہے بلکہ یہ واجبات دینیہ میں سے ہے پس جو لوگ اس کو واجبات دینیہ میں شمار کرتے ہیں وہ اس بارہ میں جبر کے قائل ہیں۔ اور جو لوگ اسے مصالح وقتی میں شمار کرتے ہیں وہ جبر کے قائل نہیں ہیں۔ نکاح کے لئے عورتوں کی رضامندی کے بارہ میں فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ بالغ بیوہ عورتوں کی رضامندی حاصل کرنا ضروری ہے اور ان کے نکاح کے بارہ میں ان پر کسی قسم کا جبر نہیں کیا جاسکتا کیونکہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ اَلثَّيْبُ تُعْرَبُ عَنْ نَفْسِهَا لِيَكُنْ بَصْرِيَّ اس اختلاف کے تھے ہیں۔

باکرہ بالغہ اور بیوہ غیر بالغہ کے متعلق فقہاء میں اختلاف ہے۔ باکرہ بالغہ کے متعلق امام شافعیؒ مالکؒ اور ابن ابی سیلیؒ یہ کہتے ہیں کہ اس کو صرف اس کا والد نکاح کے لئے مجبور کر سکتا ہے۔ لیکن امام ابو حنیفہؒ ثوریؒ اور اوزاعیؒ اور ابو ثورؒ اور بعض دیگر فقہاء کے نزدیک باکرہ بالغہ کی رضامندی حاصل کرنا ضروری ہے۔

ایسی باکرہ جس کی ایک لمبے عرصہ سے کسی وجہ سے شادی نہ ہو سکی ہو۔ امام مالکؒ کے ایک قول کے مطابق اس کی رضامندی حاصل کرنا بھی ضروری ہے۔

یہ اختلاف دلیل خطاب کی بنا پر ہے جو یہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ کا ارشاد ہے کہ لَا تُنْكَحُ الْيَتِيمَةَ إِلَّا بِإِذْنِهَا نِزَآپ نے فرمایا تَشْتَأُ مَرَّ الْيَتِيمَةِ فِي نَفْسِهَا حضور کے ان ارشادات سے بعض فقہاء نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ وہ لڑکی جس کا باپ

۱۔ بیوہ یا مطلقہ عورت اپنی طرف سے رضامندی کا اظہار خود کرے۔
اس روایت کو محدثین کی ایک جماعت نے ان الفاظ میں نقل کیا ہے اَلثَّيْبُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا۔ اور اس کا مفہوم بھی وہی ہے جو متن کی روایت کا ہے (بخاری منتقى ۵ جلد ۲)

۲۔ ترجمہ۔ یتیم لڑکی کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر نہ کیا جائے۔
نیز یتیم لڑکی کے نکاح کے بارہ میں اس سے اجازت حاصل کی جائے۔ (ابوداؤد کتاب النکاح باب فی الاستیئار)

زندہ ہے اس کا حکم یتیم لڑکی سے مختلف ہے۔ یعنی اس کو اس کا باپ شادی کے لئے مجبور کر سکتا ہے لیکن یتیم لڑکی کو مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ بلکہ اس کی رضامندی حاصل کرنا ضروری ہے۔

بعض دوسرے فقہاء یتیم اور غیر یتیم میں کوئی فرق نہیں کرتے۔ وہ ہر دو کی رضامندی حاصل کرنا ضروری قرار دیتے ہیں۔ ان کی دلیل حضرت ابن عباس کی ایک مشہور روایت ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **اَلْبِكْرُ نَشْتَأُ مَرْءًا** اور صحیح مسلم میں ایک اور روایت کے الفاظ یہ ہیں۔ **اَلْبِكْرُ يَشْتَأُ ذُنْهَا اَبُوْهَا**۔ یہ روایت عمومیت پر دلالت کرتی ہے۔ اور ایسا حکم دلیل خطاب یا مفہوم مخالف سے زیادہ قوی ہوتا ہے۔

ایسی بیوہ جو نابالغ ہو اس کے متعلق امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ کا مذہب یہ ہے کہ اسے اس کا باپ شادی پر مجبور کر سکتا ہے۔ لیکن امام شافعیؒ اس پر جبر کی اجازت نہیں دیتے۔

فقہاء متاخرین کے اس بارہ میں تین اقوال ہیں:-

اول:- طلاق کے بعد مطلقہ عورت جب تک بالغ نہ ہو اس کا والد اسے مجبور کر سکتا ہے یہ اشتہاب کا قول ہے۔

دوم:- اس کا باپ اسے مجبور کر سکتا ہے اگرچہ وہ بالغ ہو گئی ہو۔ یہ سحنون کا قول ہے۔
سوم:- اس کا باپ اسے مجبور نہیں کر سکتا۔ خواہ بالغ ہو یا نابالغ یہ ابی تمام کا مذہب ہے۔
امام مالک کا یہ مذہب ابن قسار نے اعتلا فی مسائل پر بحث کرتے ہوئے بیان کیا ہے۔
اس اختلاف کی بنا دلیل خطابؒ اور حکم عمومیؒ ہے۔

۱۰ ترجمہ: باکرہ لڑکی کے نکاح کے متعلق اس سے اجازت حاصل کی جائے۔

(صحیح مسلم باب استیذان الثیب فی النکاح بالنطق والیکر بالکوت)

۱۱ ترجمہ: باکرہ عورت کے نکاح کے متعلق اس کا باپ اس سے رضامندی حاصل کرے۔

(صحیح مسلم کتاب النکاح باب استیذان الثیب فی النکاح بالنطق والیکر بالکوت)

۱۲ یہی مذہب دلائل کے لحاظ سے زیادہ مضبوط اور درست معلوم ہوتا ہے۔

۱۳ کلام کے اصلی مفہوم کی بجائے اس کے بالمقابل مفہوم پر طرز کلام کی دلالت کو دلیل خطاب کہتے ہیں اسکی ایک قسم مفہوم مخالف بھی ہے

۱۴ وہ حکم جس میں عمومیت پائی جائے۔

دلیل خطاب یہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ نے فرمایا۔ **تُسَنُّ مَرَاتِمَتُهُمْ فِي نَفْسِهَا** نیز آپ نے فرمایا **لَا تُنْكَحُ الْيَتِيمَةُ إِلَّا بِإِذْنِهَا**۔ اس سے مفہوم مخالف یہ نکلتا ہے کہ وہ لڑکی جس کا باپ زندہ ہو اسکی رضامندی حاصل کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ سوائے بیوہ بالغہ کے جس کے متعلق تمام فقہاء کا اجماع ہے کہ اس کی رضامندی حاصل کرنا ضروری ہے۔

عمومی حکم یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا **لَا تُنْكَحُ الْيَتِيمَةُ إِلَّا بِإِذْنِهَا**۔ اس سے یہ حکم بالغہ اور غیر بالغہ کے لئے عام ہے۔ اور اس میں کسی کی تخصیص نہیں کی گئی۔ یہی وجہ ہے کہ امام شافعیؒ کا یہ مذہب ہے کہ بیوہ لڑکی خواہ بالغہ ہو یا غیر بالغہ شادی کے لئے اس کی رضامندی حاصل کرنا ضروری ہے۔

ان مسائل میں اختلاف کی ایک اور وجہ بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ تمام فقہاء کا اس امر پر اجماع ثابت ہے کہ باپ باکرہ غیر بالغہ پر نکاح کے معاملہ میں جبر کر سکتا ہے۔ اور بیوہ بالغہ پر جبر نہیں کر سکتا۔

اب یہ امر قابل تحقیق ہے کہ اس حکم کا اصل باعث کیا ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ اس کی وجہ بکارت ہے اور بعض نے کہا کہ اسکی وجہ صغر سنی یعنی چھوٹی عمر ہے پس جن فقہاء نے اسکی وجہ صغر سنی قرار دی ہے ان کے نزدیک باکرہ بالغہ پر جبر نہیں کیا جاسکتا اور جن کے نزدیک اسکی وجہ بکارت ہے وہ کہتے ہیں کہ باکرہ بالغہ پر جبر کیا جاسکتا ہے لیکن یتیمہ صغیرہ پر جبر نہیں کیا جاسکتا۔ اور جنہوں نے ان دونوں میں سے ہر ایک کو منفرداً اس حکم کی علت قرار دیا ہے ان کے نزدیک باکرہ بالغہ

۱۔ ترجمہ: یتیم لڑکی کے نکاح کے بارہ میں اس سے اجازت حاصل کی جائے۔ نیز یتیم لڑکی کا نکاح اسکی اجازت کے بغیر نہ کیا جائے۔ (البداء و النکاح باب فی الاستیمار)

۲۔ جب کوئی حکم کسی قید یا وصف یا شرط کے ساتھ بیان کیا جائے پھر اگر وہ قید یا وصف یا شرط پائی جائے تو وہ حکم بھی نہ پایا جائے گا۔

۳۔ ترجمہ:۔ بیوہ عورت اپنے نکاح کے بارہ میں اپنے ولی کی نسبت زیادہ اختیارات کی مالک ہے۔ نیز بیوہ عورت کا نکاح اسکی رضامندی حاصل کئے بغیر نہ کیا جائے۔ (اس روایت کو محدثین کی ایک جماعت نے بیان کیا ہے۔ بحوالہ منتقى جلد ۲ ص ۵۸)

۴۔ یہ مذہب دلائل کے لحاظ سے زیادہ مضبوط اور درست معلوم ہوتا ہے۔

اور ثیبہ غیر بالغہ ہر دو پر جبر کیا جاسکتا ہے۔

رفع بکارت جس کی وجہ سے احکام تبدیل ہو جاتے ہیں مثلاً یہ کہ اس پر نکاح کے بارہ میں جبر نہیں کیا جاسکتا یا اس کی رضامندی واضح الفاظ میں معلوم کرنا ضروری ہو جاتی ہے۔ اس کے متعلق فقہاء میں اختلاف ہے کہ یہ رفع بکارت کس طریق پر ہونی چاہیئے۔

امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ ضروری ہے کہ رفع بکارت صحیح کی صورت میں ہو یا مشتبہ نکاح کی صورت میں یا ملکیت کی وجہ سے ہو۔ لیکن اگر یہ رفع بکارت زانیہ غصب کے ذریعہ ہو تو اس صورت میں اس پر باکرہ کے احکام ہی نافذ ہونگے یعنی نکاح کے موقع پر اس کا سکوت ہی اس کی رضامندی کے لئے کافی ہوگا۔ اور صغیرہ ہونے کی صورت میں اس کا والد اس کی شادی کے معاملہ میں اس پر جبر کر سکے گا۔

امام شافعیؒ کے نزدیک رفع بکارت خواہ کسی وجہ سے ہو اس پر ثیبہ کے احکام نافذ ہوں گے۔

اس اختلاف کی اصل وجہ یہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد اَلْقَيْتَبُ اَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا میں بعض نے ثیبہ سے مراد اصطلاحی ثیبہ لی ہے۔ اور بعض نے ثیبہ لغویہ جنہوں نے اصطلاحی ثیبہ مراد لی ہے۔ ان کے نزدیک نکاح صحیح یا نکاح شبہ یا ملکیت کا پایا جانا ضروری ہے۔ لیکن جنہوں نے ثیبہ لغویہ مراد لی ہے ان کے نزدیک بکارت خواہ کسی وجہ سے زائل ہو جائے۔ اس پر ثیبہ کے احکام نافذ ہو جائیں گے۔

جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے اس امر پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ باپ اپنی نابالغ باکرہ بیٹی اور نابالغ بیٹے کو نکاح کرنے پر مجبور کر سکتا ہے۔ اور اس کے متعلق انکی رضامندی

۱۵۔ ایسا نکاح جو شرعاً حرام ہو لیکن نکاح کے وقت اس کا علم نہ ہو سکا ہو مثلاً نکاح کے بعد یہ معلوم ہو کہ منکوحہ اس کی رضاعی بہن ہے یا اس کی بیوی کی حقیقی بہن ہے وغیرہ

۱۶۔ غصب سے مراد زانیہ الحبر ہے۔

۱۷۔ وہ عورت جس کی بکارت نکاح صحیح یا شبہ نکاح یا ملکیت کے باعث زائل ہو گئی ہو۔

۱۸۔ وہ عورت جس کی بکارت نکاح صحیح۔ شبہ نکاح یا ملکیت یا کسی اور وجہ سے زائل ہو گئی ہو۔ مثلاً زانیہ یا بیماری وغیرہ۔

حاصل کرنا بھی ضروری نہیں ہے۔

فقہار کا یہ خیال اس بنا پر ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس وقت نکاح کیا تھا۔ جبکہ آپ کی عمر چھ یا سات سال تھی۔ اور رخصتانہ اس وقت ہوا تھا جبکہ آپ کی عمر نو سال تھی۔ اور یہ رخصتانہ آپ کے والد بزرگوار حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اپنے اختیار سے ہی کر دیا تھا۔

کیا باپ کے علاوہ دوسرا ولی بھی نکاح میں جبر کر سکتا ہے

نابالغ لڑکے یا لڑکی کا نکاح باپ کے علاوہ کوئی دوسرا ولی بھی اپنی مرضی سے کر سکتا ہے یا نہیں؟ اس کے متعلق فقہار نے اختلاف کیا ہے۔

نابالغ لڑکی کے متعلق امام شافعیؒ کا مذہب یہ ہے کہ اس کے باپ اور دادا ہر دو کو اختیار ہے۔ لیکن امام مالکؒ کے نزدیک صرف باپ کو ہی اس امر کا حق حاصل ہے یا اس شخص کو جس کو لڑکی کا باپ خود مقرر کر دے۔ بشرطیکہ باپ اس کے خاوند کی تعیین بھی کر دے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہر وہ شخص جس کو لڑکی کی ولایت حاصل ہے اسے لڑکی کی رضامندی کے بغیر نکاح کرنے کا اختیار ہے۔ ہاں جب لڑکی بالغ ہو جائے تو اس صورت میں یہ حق باطل ہو جاتا ہے۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد **وَالْبِكْرُ تَنْسَأُ مَوْلَا ذُنُهَا صُمًّا تَهَا**۔ عام ہے۔ سوائے باکرہ نابالغہ کے جس کے متعلق فقہاء کا اجماع ہے کہ اس سے اذن حاصل کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

اب یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ تمام اولیاء ہمدردی اور مصلحت کے لحاظ سے باپ کے مساوی ہیں یا نہیں۔ پس بعض تو یہ کہتے ہیں کہ تمام اولیاء اس معاملہ میں مساوی ہیں، اس لئے

۱۔ اس واقعہ سے فقہار نے یہ استدلال کیا ہے کہ نابالغ لڑکی کا نکاح اس کا والد اپنی مرضی کے مطابق خود ہی کر سکتا ہے البتہ جب وہ لڑکی بالغ ہو جائے اور اسے وہ نکاح ناپسندیدہ ہو تو اس وقت اسے خیالِ بلوغ حاصل ہے یعنی وہ اس نکاح کو فسخ کرانے کی درخواست دے سکتی ہے۔

اس حکم میں باپ کے ساتھ ملحق ہیں۔ لیکن بعض کے نزدیک ہمدردی کے لحاظ سے دادا کے علاوہ دوسرے اولیاء باپ کے مساوی نہیں ہو سکتے۔ کیونکہ ایک لحاظ سے دادا بھی باپ کے قائم مقام ہی ہے لہذا صرف باپ اور دادا کو ہی اس امر کا اختیار حاصل ہے کہ وہ صغیرہ کا نکاح اس کی رضامندی کے بغیر کر دیں یہ مذہب امام شافعیؒ کا ہے۔

بعض فقہاء صرف باپ کو ہی اس امر کا حقدار قرار دیتے ہیں کیونکہ ان کے نزدیک جو ہمدردی اور شفقت باپ کے دل میں ہو سکتی ہے۔ وہ کسی دوسرے کو نہیں ہو سکتی لہذا صرف باپ ہی اس امر کا حقدار ہے۔ یہ مذہب امام مالکؒ کا ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کی دلیل صغیرہ کا نکاح باپ کے علاوہ دیگر اولیاء بھی اپنی مرضی سے کر سکتے ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ اپنے اس مذہب کی تائید میں اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد پیش کرتے ہیں **فَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ الْمَتَاءِ**۔ امام صاحب کے نزدیک اس آیت میں یتامیٰ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے اور یتیم کا لفظ صرف غیر بالغ کے لئے استعمال ہوتا ہے نیز **إِنْ خِفْتُمْ** میں خطاب اولیاء نکاح کو ہے۔ لہذا اس آیت سے یہ ثابت ہوا کہ غیر بالغ کا نکاح ولی اپنی مرضی سے کر سکتا ہے خواہ وہ لڑکی کا باپ ہو یا کوئی اور ہو۔

لیکن دوسرا فریق جو امام صاحب کے مذہب کے خلاف ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ یتیم کا لفظ کبھی بالغ کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے جیسا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے **تُسْتَأْمَرُ الْيَتِيمَةُ** اس میں یتیمہ سے اذن طلب کرنے کا ارشاد ہے اور اذن صرف بالغ سے ہی طلب کیا جاتا ہے لہذا معلوم ہوا کہ آیت مذکورہ سے جو استدلال امام ابو حنیفہؒ نے کیا ہے وہ لغوی لحاظ سے درست نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہؒ جو صغیرہ کے نکاح کا اختیار باپ کے علاوہ جملہ اولیاء کو دیتے ہیں وہ لڑکی کو بھی اس قدر اختیار

لے ترجمہ :- اور اگر تمہیں یہ خوف ہو کہ تم یتیموں کے بارہ میں انصاف نہ کر سکو گے تو غیر یتیم جو رتوں میں سے جو تمہیں پسند ہوں کر لو۔ (النساء ح)

دلائل کے لحاظ سے امام ابو حنیفہؒ کا مذہب زیادہ مضبوط اور درست معلوم ہوتا ہے۔

ضرور دیتے ہیں کہ جب وہ بالغ ہو جائے تو اسے اختیار بلوغ حاصل ہے لہذا اگر اسے وہ نکاح ناپسند ہو تو وہ فسخ نکاح کی درخواست کر سکتی ہے۔

امام مالک کے نزدیک وصی بھی نابالغہ کا نکاح کر سکتا ہے۔ لیکن نابالغہ کو اس وجہ سے فسخ نکاح کا اختیار حاصل نہیں ہے کہ اس کے سن بلوغ سے قبل اس کا نکاح کر دیا گیا تھا۔

کیا فریقین کو فسخ نکاح کا اختیار حاصل ہے

جمہور فقہاء کے نزدیک کسی عیب کی بنا پر فریقین کو فسخ نکاح کا اختیار حاصل نہیں ہے۔ لیکن ابو ثور کے نزدیک فریقین کو یہ اختیار حاصل ہے۔

اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ بعض فقہاء نے نکاح کو ان بیوع کے قائم مقام قرار دیا ہے جن میں فریقین کو کسی عیب کی وجہ سے فسخ بیع کا اختیار حاصل ہوتا ہے۔ اور بعض نے اسے ان بیوع کے قائم مقام قرار دیا ہے جن میں فسخ بیع کا اختیار نہیں ہوتا۔

ابن رشد یہ کہتے ہیں کہ عقود میں اصل حکم یہ ہے کہ ان میں فسخ عقد کا اختیار نہیں ہوتا سوائے اس کے کہ کوئی صریح نص اس کی تائید میں موجود ہو۔

نیز بیوع میں اختیار کی وجہ یہ ہے کہ انسان دھوکے سے بچ جائے۔ اور نکاح میں یہ اندیشہ نہیں ہوتا۔ کیونکہ فریقین خوب دیکھ بھال کر نکاح کرتے ہیں۔ لہذا نکاح میں خیال عیب یا خیال روت باقی نہیں رہتا۔

اگر نکاح میں فریقین میں سے کسی ایک کی طرف سے قبول میں تاخیر واقع ہو جائے تو امام مالک کے نزدیک معمولی تاخیر جائز ہے لیکن امام شافعی کے نزدیک تاخیر مطلق جائز نہیں ہے خواہ تھوڑی ہو یا بہت۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک تاخیر قبول سے نکاح باطل نہیں ہوتا۔ پس اگر ولی کسی لڑکی کا نکاح اس کی رضامندی کے بغیر کسی جگہ پڑھ دے اور بعد میں اس لڑکی سے رضامندی

۱۰ خریداری بیچنے والے سے یہ وعدہ لے لے کہ میں یہ چیز اس شرط پر خریدتا ہوں کہ اگر اتنے دنوں کے اندر اندر اس میں کوئی عیب نکل آیا تو مجھے یہ چیز واپس کرنے کا اختیار ہوگا۔

۱۱ خریدار کوئی چیز دیکھنے کے بغیر ہی خرید لے اور بیچنے والے سے یہ وعدہ لے لے کہ جب میں اسے دیکھوں گا اگر اس وقت اس چیز میں کوئی عیب ہو تو مجھے واپس کرنے کا اختیار ہوگا۔

حاصل کر لے۔ تو امام شافعیؒ کے نزدیک ایسا نکاح جائز نہیں ہے۔ لیکن امام ابوحنیفہؒ اور ان کے شاگردوں کے نزدیک جائز ہے۔ اور امام مالکؒ کے نزدیک قلیل تاخیر کی صورت میں جائز ہے کثیر کی صورت میں نہیں۔

اس اختلاف کی بناء یہ ہے کہ بعض کے نزدیک فریقین کا ایجاب و قبول ایک ہی وقت میں ضروری نہیں ہے لیکن بعض کے نزدیک ایک ہی وقت میں ہونا ضروری ہے یہی اختلاف بیوع میں بھی پایا جاتا ہے۔

شرائط نکاح

باب دوم میں جن مسائل کی تشریح مقصود ہے ان میں سے پہلا مسئلہ کیفیت نکاح کا ہے۔ جس کی تشریح ہم کر چکے ہیں۔ دوسرا مسئلہ شرائط نکاح کا ہے جس کی تشریح ہم آئندہ طور میں کریں گے۔

نکاح کی بنیادی شرائط تین ہیں :-

اول :- اولیاء۔

دوم :- گواہوں کی گواہی۔

سوم :- حق مهر۔

نکاح کی پہلی بنیادی شرط اولیاء کی رضامندی

اولیاء کے متعلق تفصیلات معلوم کرنے کے لئے مندرجہ ذیل امور کا جاننا ضروری ہے

اول :- کیا صحت نکاح کے لئے اولیاء کی رضامندی ضروری ہے۔

دوم :- اولیاء نکاح کے اوصاف کیا ہونے چاہئیں۔

سوم :- اولیاء نکاح کی کتنی اقسام ہیں۔ اور ولایت میں ان کی کیا ترتیب ہے۔

چہارم :- کیا اولیاء زوجین کو نکاح سے روک سکتے ہیں۔

صحیح نکاح کے لئے اولیاء کی رضامندی

علمائے اس بارہ میں اختلاف کیا ہے کہ کیا صحیح نکاح کے لئے اولیاء کی رضامندی ضروری ہے یا نہیں؟

امام مالکؒ کا مذہب یہ ہے کہ ولی کی اجازت کے بغیر نکاح نہیں ہو سکتا۔

امام ابو حنیفہؒ زفرؒ شعبیؒ اور زہریؒ کے نزدیک جب کوئی عورت اپنا نکاح

ولی کی اجازت کے بغیر ایسی جگہ کر لے جو اس کے معیار کے مطابق ہو تو جائز ہے۔

داؤد ظاہری نے باکرہ اور ثقیبہ میں فرق کیا ہے۔ ان کے نزدیک ماہر کے نکاح کے لئے

ولی کا ہونا ضروری ہے لیکن ثقیبہ کے نکاح کے لئے ولی کا ہونا ضروری نہیں ہے۔

ابن القاسم نے امام مالکؒ سے ایک اور قول نقل کیا ہے جس کے مطابق امام مالکؒ

کے نزدیک ولی کی شرط سنت ہے فرض نہیں ہے۔

مسند جردیل روایات بھی امام مالک کے اس مذہب پر دلالت کرتی ہیں۔

اول۔ اگر میاں بیوی دونوں بغیر ولی کے نکاح کر لیں تو امام مالکؒ کے نزدیک اگر ان

میں سے کوئی فوت ہو جائے تو دوسرا اس کا جائز وارث ہوگا۔

دوم۔ اگر کوئی عورت از خود کسی کو اپنا ولی مقرر کر کے نکاح کر لے تو یہ نکاح جائز ہوگا۔

سوم۔ اگر بیوہ عورت خود ہی کسی کو ولی بنا کر اپنا نکاح کر لے تو امام مالکؒ کے نزدیک یہ

امستحب ہے۔

بیان کردہ روایات سے یہ معلوم ہوا کہ امام مالک کے نزدیک شرط ولایت "صحیح

نکاح" کے لئے نہیں بلکہ "اتمام نکاح" کے لئے ہے۔

امام مالک کے بغدادی شاگردوں کے نزدیک امام صاحب کا دوسرا مذہب یہ

ہے کہ شرط ولایت صحیح نکاح کے لئے ہے نہ کہ اتمام نکاح کے لئے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی عورت بغیر ولی کے نکاح کر لے تو یہ نکاح شرعاً درست نہیں ہے پس اس صورت میں خاوند پر حق ہر اور نفقہ وغیرہ واجب نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر ان میں کوئی ایک فوت ہو جائے تو وہ ایک دوسرے کے وارث ہونگے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص بغیر ولی کے نکاح کر لے تو یہ نکاح ہو جاتا ہے لیکن ناقص رہتا ہے۔ پس جب تک میاں بیوی زندہ ہیں وہ اس نکاح کو مکمل کرنے کے لئے ولی کی رضامندی حاصل کریں۔ لیکن اگر ایسی رضامندی حاصل کئے بغیر ان میں سے کوئی ایک فوت ہو جائے تو وہ ایک دوسرے کے وارث ہونگے۔ اسی

طرح ان کی اولاد بھی ان کی جائز وارث ہوگی۔

وجہ اختلاف

اس مسئلہ میں فقہاء میں اختلاف کی زیادہ توجہ یہ ہے کہ ان کے نزدیک جس قدر آیات اور احادیث اس بارہ میں وارد ہوئی ہیں ان سے واضح طور پر شرط ولایت ظاہر نہیں ہوتی۔ وہ سنن جن سے بعض فقہاء یہ استدلال کرتے ہیں کہ نکاح کے لئے ولایت شرط ہے دوسرے فقہاء کے نزدیک ایسی تمام سنن محتمل علیہ ہیں۔

اسی طرح وہ سنن جن سے بعض فقہاء یہ استدلال کرتے ہیں کہ نکاح کے لئے ولایت شرط نہیں ہے دوسرے گروہ کے نزدیک وہ سنن بھی محتمل علیہ ہیں۔

اسی طرح وہ احادیث جو اس بارہ میں منقول ہیں ان کے الفاظ اور انکی صحت میں اختلاف ہے۔ اب ان دلائل کے متعلق وہ احتمالات بیان کئے جاتے ہیں جو فریقین ایک دوسرے کے خلاف پیش کرتے ہیں۔

جو لوگ نکاح کے لئے ولایت کو شرط قرار دیتے ہیں وہ اپنے مسلک کی تائید میں سب سے بڑی دلیل قرآن مجید کی اس آیت سے پیش کرتے ہیں۔

وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ
أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ٤

اس آیت میں اولیاء نکاح کو مخاطب کر کے کہا گیا ہے کہ اگر مطلقہ عورتیں مقررہ میعاد گزرنے کے بعد اپنے پہلے خاوندوں سے دوبارہ نکاح کرنا چاہیں تو تم ان کو مت روکو۔

اس آیت سے فقہاء کا استدلال یہ ہے کہ اس میں اولیاء کو یہ ہدایت کی گئی ہے کہ وہ ایسے مواقع پر مطلقہ عورتوں کو اپنے پہلے خاوندوں سے نکاح کرنے سے مت روکیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ اولیاء کو ولایت کا حق حاصل ہے۔ اگر انہیں ولایت کا حق حاصل ہی نہیں تھا اور مطلقہ عورتیں ولی کی اجازت کے بغیر خود بخود نکاح کر سکتی تھیں تو پھر ان کے اولیاء کو اپنے حق کے ناجائز استعمال سے کیوں روکا گیا۔

۱۔ وہ نص جس کے معنی میں اختلاف ہوا اور اس سے موافق و مخالف ہر دو مفہوم نکالے جاسکتے ہوں۔

۲۔ ترجمہ۔ اور جب تم عورتوں کو طلاق دو اور وہ اپنی عدت کو پورا کر لیں تو تم انہیں جب کہ وہ نیک طریق پر باہم رضامند ہو جائیں۔ اپنے خاوندوں کے ساتھ نکاح کر لینے سے مت روکو۔

(البقرہ ع۔ ۳۰)

یہ فریق دوسری دلیل قرآن مجید کی اس آیت سے پیش کرتا ہے۔

وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ
مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ ۚ

اس آیت میں بھی خطاب اولیاء کو ہے اور انہیں یہ ہدایت کی گئی ہے کہ وہ مشرکوں کو رشتہ نہ دیں۔

پس ان ہر دو آیات میں اولیاء کو مخاطب کر کے اپنے حق سے تجاوز نہ کرنے کی تاکید کرنا ان کے حق کی تصدیق کرنا ہے۔

وہ احادیث جو یہ فریق اپنی تائید میں پیش کرتا ہے ان میں سے مشہور روایت حضرت عائشہؓ کی ہے۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا
امْرَأَةٍ كُنْتُ بَعِيرٍ أَدِنَ وَلَيْسَ بِهَا فَزْكَ حَتَّىٰ بَاطِلٌ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ
وَرَأَى دَخَلَ بِهَا فَالْمَهْمُ لَهَا بِمَا أَصَابَ مِنْهَا فَإِنْ اشْتَجَرُوا
فَالسُّلْطَانُ وَلِيُّ مَنْ لَا وَلِيَ لَهُ ۚ

امام ترمذی نے اس حدیث کو بیان کیا ہے اور اسے قابل قبول قرار دیا ہے۔

۱۰ اور مشرکوں سے جب تک وہ ایمان نہ لے آئیں (مسلمان عورتیں) مت بیاہو۔ اور ایک مومن غلام ایک مشرک (آزاد) سے یقیناً بہتر ہے خواہ وہ تمہیں کتنا ہی پسند ہو (البقرہ ۲۴)

۱۱ ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کوئی عورت اپنے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کر لے تو اس کا نکاح باطل ہے۔ آپ نے یہ الفاظ تین مرتبہ دہرائے پھر فرمایا اگر ایسے نکاح کے بعد وہ شخص اس سے تعلقات زوجیت قائم کر لے تو اس پر حق ہو کہ وہ نکاح ہو جاتا ہے۔ اور اگر ولایت کے بارے میں کوئی جھگڑا ہو جائے اور کوئی ولی متعین نہ ہو سکے تو اس صورت میں حاکم وقت اس کا ولی ہوگا۔ (اس روایت کو نسائی کے علاوہ تمام صحاح نے نقل کیا ہے۔ بحوالہ شنفی جلد ۱ ص ۵۰)

۱۲ اس حدیث کا مضمون محتاج تشریح نہیں ہے اس میں ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کو باطل قرار دیا گیا ہے۔ اور تین دفعہ اس مضمون کو دہرا کر اس کی اہمیت پر خاص طور پر زور دیا گیا ہے۔ حقیقت تو یہ ہے کہ نکاح کے احکام میں کوئی حکم بھی ایسا نہیں ملتا جس کے متعلق رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے

اس قدر تشہید اور تاکید وارد ہوئی ہو جتنی اس حکم میں وارد ہوئی ہے یہی وجہ ہے کہ آپ نے ایسے نکاح کے باطل ہونے کے متعلق تین مرتبہ اعلان فرمایا۔

تحقیق سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے اس ارشاد کے مطابق حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ سختی سے عمل کرتے تھے۔

حضرت عمرؓ کے متعلق تو ثابت ہے کہ ایک دفعہ ایک عورت نے ایک سفر کے دوران میں اپنے جائز ولی کی بجائے کسی دوسرے شخص کو اپنا ولی بنا کر نکاح کر لیا۔ جب حضرت عمرؓ کے پاس یہ خبر پہنچی تو آپ نے اس ناجائز ولی اور نکاح کرنے والے مرد دونوں کو کوڑے لگوائے اور ان کے نکاح کو ناجائز قرار دیا۔ دیکھنا کہ اللہ جل جلالہ حضرت علیؓ کے متعلق مغنی لایں مقدمہ میں مشغول ہے۔

مَا كَانَ أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَدَّ فِي النِّكَاحِ بَغِيرَ وَلِيٍّ مِنْ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يَضْرِبُ فِيهِ (معنى ابن قدامة جلد ۲ ص ۴۵۵)

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے حضرت علیؓ بغیر ولی کے نکاح کے متعلق سب سے زیادہ سختی کیا کرتے تھے اور ایسے لوگوں کو کوڑے لگایا کرتے تھے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے دارقطنی میں روایت منقول ہے کہ آپ نے فرمایا :-

لا تَزَوِّجَ الْمَذْنُوعَةَ نَفْسَهَا فَإِنَّ الزَّانِيَةَ هِيَ الَّتِي تُزَوِّجُ نَفْسَهَا - کہ عورت بغیر ولی کے خود بخود اپنا نکاح نہ کرے کیونکہ یہ تو زانیہ کا کردار ہے کہ وہ خود بخود اپنے آپ کو دوسرے مرد کے سپرد کر دیتی ہے۔ (ابن ماجہ وارقطی بحوالہ منتقى جلد ۲ ص ۵۷)

کچھ اصحاب کے علاوہ تابعین میں سے ابن المسیبؓ، حسنؓ، شریحؓ، خنقیؓ اور عمر بن عبدالعزیزؓ کا مذہب بھی یہی تھا کہ ولی کی اجازت کے بغیر نکاح حرام ہے۔

فقہاء میں سے امام ثوریؒ، اوزاعیؒ، مالکؒ، ابن المبارکؒ، شافعیؒ، امام احمدؒ اور اسحقؒ کا بھی یہی مذہب ہے۔ ابن المنذر نے لکھا ہے کہ صحابہ میں سے کسی ایک کا بھی اس کے خلاف عمل نہیں ملتا۔

وہ فقہاء جو حضرت ابن عباس کی اس روایت سے استدلال کرتے ہیں۔ التَّيْبُ أَحَقُّ بِفَقْسِهِ

اپنے ولی کی اجازت بغیر نکاح کر سکتی ہے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اپنے نکاح کے بارہ میں اسکی رائے کو خاص اہمیت دی جائے گی۔ یہی وجہ ہے کہ اسکی مرضی کا بالصرحت علم ہونا ضروری ہے۔ غرض اسلام میں کسی عورت کا نکاح اسکی رضامندی حاصل کئے بغیر جائز نہیں البتہ مرضی معلوم کر نیکے طریق میں فرق ہے چنانچہ باکرہ عورت کی رضامندی معلوم کر نیکے لئے صرف اسکی خاموشی کافی ہے لیکن بیوہ عورت کی رضامندی معلوم کر نیکے لئے اسکی خاموشی کو کافی قرار نہیں دیا گیا بلکہ اس لئے اس کا صریح اذن ضروری ہے پس اس حدیث کا صرف یہ مطلب ہے کہ اس بارہ میں بیوہ عورت کی رائے کو خاص اہمیت حاصل ہوگی نہ کہ وہ خود بخود

جہاں چلے کھارج کر سکے گی۔ خود حضرت ابن عباس جو اس روایت کے راوی ہیں ان سے عکرمہ نے مشہور روایت کو نکاح
الْأَبْوَى وَالشَّيْطَانُ وَلَىٰ مَنْ لَا وَلِيَ لَهُ مِثْلُيْهِ بَيَان کی ہے جس کو ابن ماجہ نے باب لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ کے تحت نقل کیا
کیا ہے۔ پس ان دلائل سے معلوم ہوا کہ اس بارہ میں امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کا مذہب ہی درست اور صائب ہے۔

میں مندرجہ ذیل آیات سے استدلال پیش کرتے ہیں۔

(۱) وَالَّذِينَ يُتَوَقَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَذْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ
أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ
عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا
تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝

اس آیت میں بیوہ عورت کو اپنے نکاح کے متعلق از خود فیصلہ کرنے کا اختیار دیا
گیا ہے اور اگر عورتیں مناسب کفو میں خود بخود نکاح کر لیں تو ان کے اس فعل کو جائز قرار
دیا گیا ہے۔

(۲) متعدد آیات میں فعل نکاح کی نسبت عورتوں کی طرف کی گئی ہے۔ جیسے آیت اَنْ
يَتَنكِحْنَ اَزْوَاجَهُنَّ حَتَّى تَضِلُّنَّ ذُرِّيَّتَهُنَّ ۝

پس اگر نکاح کا اختیار عورتوں کو حاصل نہ ہوتا تو فعل نکاح کی نسبت ان کی طرف
نہ کی جاتی۔ بلکہ اولیاء کی طرف ہی کی جاتی۔ احادیث میں سے ابن عباس کی روایت اس خرقہ
کی بنیادی دلیل ہے۔ اور وہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ اَلَا يَمْلِكُ
بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبِكْرُ تُنْكِحُ بِرَأْسِهَا ۝

یہی وہ روایت ہے جس سے داؤد ظاہری نے باکرہ و رقیبہ میں فرق کیا ہے یعنی رقیبہ
بغیر ولی کے نکاح کر سکتی ہے۔ اور باکرہ ولی کی اجازت کے بغیر نکاح نہیں کر سکتی۔

ابن رشد کا محاکمہ

ابن رشد ان ہر دو مذاہب پر اپنی طرف سے محاکمہ پیش کرتے ہیں۔ چنانچہ سب سے

۱۔ ترجمہ: اور تم میں سے جن لوگوں کی روح قبض کر لی جاتی ہے۔ اور وہ اپنے پیچھے بیویاں چھوڑ جاتے
ہیں۔ وہ بیویاں اپنے آپ کو چار مہینے اور دس دن تک روک رکھیں پھر جب وہ اپنا مقررہ وقت پورا کر
لیں تو وہ اپنے متعلق مناسب طور پر جو کچھ بھی کریں اس کا تم پر کوئی گناہ نہیں۔ اور جو تم کرتے ہو
اللہ تعالیٰ اس سے واقف ہے (البقرہ ع ۳۰) ۱۔ اس کے کفو سے مراد معیار زندگی کے لحاظ سے ہر پہلو پر
۲۔ ترجمہ: کہ وہ اپنے خاوندوں سے (اپنی مرضی سے) نکاح کر لیں۔ (البقرہ ع ۳۰)
۳۔ ترجمہ: یہاں تک کہ وہ اس کے سوا کسی دوسرے خاوند کے ساتھ نکاح کر لے۔ (البقرہ ع ۲۹)

پہلے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کو ناجائز قرار دینے والوں پر مندرجہ ذیل تنقید کرتے ہیں
اول۔ جو لوگ آیت **فَاِذَا بَلَغْنَ اَجْلَهُنَّ فَلَا تَحْضِلُوهُنَّ** سے یہ استدلال کرتے
 ہیں کہ اس میں یہ کہا گیا ہے کہ اولیاء کی اجازت کے بغیر نکاح صحیح نہیں ہوتا۔ ان کا یہ
 استدلال درست نہیں۔ کیونکہ یہ استدلال نہ تو بطور دلیل خطاب ہے اور نہ بطور نص
 صریح۔ بلکہ اس کے برعکس اس آیت سے تو یہ مفہوم نکلتا ہے کہ اولیاء کو ان عورتوں کے
 نکاح کے بارہ میں کسی قسم کا دخل ہی نہیں ہے۔

اسی طرح آیت **وَلَا تَنْكِحُوا الْمُتَفَرِّقَيْنِ حَتّٰی يُؤْمِنُوْا** میں بھی خطاب اولیاء
 کی بجائے جمیع مسلمین یا اولی الامر کے لئے زیادہ قرین قیاس ہے۔

یا زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس خطاب میں اولیاء نکاح اور اولی الامر دونوں
 کا احتمال ہے یعنی ہو سکتا ہے کہ یہ خطاب اولیاء نکاح کو ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ
 اس کے مخاطب اولی الامر ہوں۔

اب یہ ان لوگوں کا فرض ہے کہ وہ ثابت کریں کہ اس میں اولیاء نکاح کو خطاب کیا گیا ہے
 اولی الامر کو نہیں یا یہ کہ اس میں اولی الامر کی نسبت اولیاء کو خطاب زیادہ قرین قیاس
دوم۔ اگر یہ کہا جائے کہ اس آیت میں حکم عام ہے اور اس میں اولیاء اور اولی الامر دونوں شامل
 ہیں تو ان کو جواب میں کہا جائے گا کہ اس خطاب میں ایک شرعی تصرف سے روکا گیا ہے
 پس اس میں اولیاء اور غیر اولیاء دونوں کی حیثیت مساوی ہو گئی اور اولیاء کی
 ولایت کی خصوصیت نہ رہی بلکہ اس حکم میں اجنبی بھی شامل ہو گئے۔

سوم۔ اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ اس آیت میں اولیاء کو ہی خطاب کیا گیا ہے اور یہ اس
 امر کی دلیل ہے کہ صحت نکاح کے لئے اولیاء کی اجازت ضروری ہے تو ہم کہیں گے
 کہ یہ ایک مجمل حکم ہے جس پر عمل کرنا دشوار ہے۔ کیونکہ اس آیت میں اولیاء کی اقسام
 اوصاف۔ یا مراتب کا بیان موجود نہیں ہے۔ حالانکہ جب ضرورت موجود ہے تو پھر
 تفصیلات کا بیان نہ کرنا کسی صورت میں بھی درست نہیں۔

چہارم۔ اگر یہ کہا جائے کہ اولیاء کی اقسام اور اوصاف وغیرہ بیان کرنے کی ضرورت

نہیں ہے کیونکہ اس کے متعلق احادیث میں تفصیل آگئی ہے تو یہ جواب درست نہیں کیونکہ تفصیل ایسی ہونی چاہیے جس کی حیثیت متواتر یا متواتر کے قریب ہو۔ اور یہ ایک ایسی ضرورت ہے جو امت میں ہر شخص کو کسی نہ کسی وقت پیش آتی رہتی ہے۔ علاوہ ازیں یہ بھی درست ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں ہی مدینہ میں ایسی عورتیں موجود تھیں جن کا کوئی ولی نہ تھا لیکن آپ نے ان کے نکاح کے لئے کسی کو ولایت کے اختیار نہ سونپے۔

پہلے۔ اس آیت کے بیان کرنے کا اصل مقصد ولایت کا حکم بیان کرنا نہیں بلکہ جیسا کہ آیت کی ظاہری عبارت سے معلوم ہو رہا ہے اس کا اصل مقصد مشرکین اور مشرکات سے نکاح کرنے کی حرمت بیان کرنا ہے۔ پس آیت کے ظاہری معنوں کے علاوہ تکلف سے کوئی اور معنی کرنا درست نہیں ہے۔

ششم۔ حضرت عائشہؓ کی جو حدیث بیان کی گئی ہے اس کی صحت اور معنی کی تعیین کے سلسلہ میں فقہاء میں شدید اختلاف ہے اور یہ امر ظاہر ہے کہ جس حکم کی صحت وغیرہ کے متعلق اہل علم کا اتفاق نہ ہو اس پر عمل بھی واجب نہیں ہوتا۔

پھر اگر ہم یہ بھی تسلیم کر لیں کہ یہ حدیث صحیح ہے تو ہم زیادہ سے زیادہ اس سے یہ استدلال کر سکتے ہیں کہ وہ لڑکیاں جن کے نکاح کے لئے ولایت شرط قرار دی گئی ہے یعنی نابالغ لڑکیاں، صرف ان کا نکاح ولی کی اجازت کے بغیر جائز نہیں ہے۔

اور پھر اگر یہ بھی تسلیم کر لیا جائے کہ یہ حکم تمام عورتوں کے لئے عام ہے تو اس سے یہ کب ثابت ہوتا ہے کہ اگر کوئی عورت اپنے جائز ولی سے اپنے نکاح کے لئے عمومی اجازت حاصل کر لے تو اس ولی کا نکاح کے وقت اصالتاً یا وکالتاً موجود ہونا بھی ضروری ہے

دوسرے مذاہب پر ابن رشد کی تنقید

ابن رشد دوسرے فریق کے دلائل پر حسب ذیل تنقید کرتے ہیں۔

اول۔ دوسرا فریق جو آیت فَلَا جُنَاحَ عَلَیْکُمْ فِیْمَا فَعَلْتُمْ فِیْ أَنْفُسِہِمْ مِنْ

مَقْرُوفٍ سے یہ استدلال کرتا ہے کہ اس میں عورتوں کو اپنا نکاح آپ کرنے کا پورا حق حاصل ہے یہ درست نہیں ہے۔

اس کے ظاہر معنی سے تو زیادہ سے زیادہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ اگر کوئی عورت ولی کی اجازت کے بغیر خود بخود اپنا نکاح کر لے تو اس کو اس غلطی پر ملامت مت کرو۔ اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اگر یہ نکاح دستور کے مطابق نہ ہو تو ولی اس کو منسوخ نہیں کر سکتا۔

شریعت کا اصل مقصد تو یہ ہے کہ عورت کا نکاح اس کے معیار کے مطابق ہو اور اس میں دیگر شرائط نکاح کی بھی پابندی ہو۔ پس اگر ولی یہ سمجھے کہ یہ نکاح کفو میں نہیں ہوا اور نکاح کی دیگر شرائط مثلاً حق ہر یا گواہان کے متعلق شریعت کے مطابق عملدرآمد نہیں ہوا تو اس صورت میں ولی کو اختیار ہے کہ وہ اس نکاح کو کالعدم قرار دیدے۔

دوم۔ دوسرا فرق جو یہ دلیل پیش کرتا ہے کہ آیت اَنْ يَتَنكِحُوْا اَزْوَاجَهُمْ حَتّٰى تَنْكِحُوْا غَيْرَهُمْ میں فعل نکاح کی نسبت عورت کی طرف کی گئی ہے جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ نکاح کے بارہ میں عورتوں کو خصوصی حق حاصل ہے۔ یہ بھی درست نہیں۔ کیونکہ یہ استدلال صرف اس صورت میں درست ہو سکتا ہے جبکہ اس خصوصیت کے خلاف کوئی اور دلیل موجود نہ ہو پس جب اس خصوصیت کو باطل کرنے والے دیگر دلائل موجود ہیں تو اس صورت میں یہ خود بخود زائل ہو جاتی ہے جب یہ ثابت ہو چکا کہ اولیاء کو فسخ نکاح کا اختیار حاصل ہے تو اس بارہ میں عورتوں کی خصوصیت قائم نہ رہی۔

سوم۔ حضرت ابن عباس کی روایت سے جو استدلال پیش کیا گیا ہے وہ بھی درست نہیں ہے۔ یہ روایت تو صرف ثیب اور بکر کے حقوق میں فرق کو ظاہر کرتی ہے۔ ورنہ جب یہ مان لیا جائے کہ یہ دونوں ولی کی اجازت کے بغیر نکاح نہیں کر سکتیں تو پھر اَلَا يَمْلِكُ اَحَدٌ بِنَفْسِهَا مِنْ وَّلِيِّهَا کا حکم دے کر ثیبہ کو اس حکم سے مستثنیٰ

کیوں قرار دیا گیا ہے۔

احناف جو کہ ولی کی اجازت کے بغیر بھی نکاح کو جائز قرار دیتے ہیں۔ حضرت عائشہؓ کی روایت کو بوجہ بات ذیل ضعیف سمجھتے ہیں۔

(۱) اس روایت کو ایک جماعت نے زہری سے بیان کیا ہے اور ابن علیہ نے کہا ہے کہ اس نے اس روایت کے متعلق زہری سے دریافت کیا تو اس نے کہا کہ مجھے اس کے متعلق کچھ علم نہیں ہے خود زہری جو اس روایت کے راوی ہیں نکاح کے لئے ولایت کو شرط قرار نہیں دیتے۔

۱۰۔ اس اعتراض کا جواب مختلف آئمہ نے دیا ہے۔ چنانچہ ابن حبان نے اپنی صحیح میں اس کا جواب ان الفاظ میں دیا ہے۔ وَكَيَسَ هَذَا مِمَّا يُقَدِّحُ فِي صَعَةِ الْخَبَرِ لِأَنَّ الصَّابِطَ مِنَ أَهْلِ الْعِلْمِ قَدْ يُحَدِّثُ بِالْحَدِيثِ ثُمَّ يَنْسَاهُ فَإِذَا سُئِلَ عَنْهُ لَمْ يَفْرَغْهُ فَلَا يَكُونُ نِسْيَانَهُ دَالًّا عَلَى بُطْلَانِ الْخَبَرِ وَهَذَا الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ الْبَشَرِ صَلَّى فَسَهَا فَقِيلَ لَهُ أَقْصَرَتِ الصَّلَاةُ أَمْ كَسِيتَ ؟ فَقَالَ كُلُّ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ فَلَمَّا جَا زَعَلَى مِنْ اصْطَفَاةِ اللَّهِ لِرِسَالَتِهِمْ فِي أَعْيَمِ أُمُورِ الْمُسْلِمِينَ الَّذِي هُوَ الصَّلَاةُ حِينَ نَسِيَ فَلَمَّا سَأَلُوهُ أَثَرَكَ ذَلِكَ وَلَمْ يَكُنْ نِسْيَانَهُ دَالًّا عَلَى بُطْلَانِ الْحُكْمِ الَّذِي نَسِيَهُ هَآنَ جَوَارِ النَّسْيَانِ عَلَى مَنْ دُونَهُ مِنْ أُمَّتِهِ الَّذِينَ لَمْ يَكُونُوا بِمَعْصُومِينَ أَوَّلَى۔ ترجمہ (کسی شخص کی اپنی بیان کردہ روایت کو بھول جانا) یہ اس بات کی دلیل نہیں ہے کہ اس شخص کی بیان کی ہوئی روایت درست نہیں ہے۔ کیونکہ بسا اوقات ایک شخص جس کا حافظہ بہت قوی ہوتا ہے وہ ایک روایت بیان کرنے کے بعد بھول جاتا ہے اور جب اس کے متعلق اس سے دریافت کیا جاتا ہے تو وہ کہہ دیتا ہے کہ مجھے اس کے متعلق علم نہیں ہے پس اس کا بھول جانا اس بات کی دلیل نہیں ہے کہ اس کی بیان کردہ روایت جھوٹی ہے۔

خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جو کہ خیر البشر ہیں ایک مرتبہ نماز میں بھول گئے۔ اس کے بعد جب آپ سے دریافت کیا گیا کہ نماز میں قصر کا علم نازل ہو گیا ہے یا آپ بھول گئے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ نہ نماز

قصر ہوئی ہے اور نہ ہی میں بھولا ہوں۔

جب آپ جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنی رسالت کے لئے منتخب فرمایا ہے مسلمانوں کے عام احکام مثلاً نماز میں بھول جاتے ہیں اور جب آپ سے دریافت کیا جاتا ہے تو آپ اس سے لاعلمی کا اظہار فرماتے ہیں جو اس بات کا ثبوت ہے کہ آپ کا کسی معاملہ میں بھول جانا اس بات کی دلیل نہیں ہے کہ وہ ہم باطل ہو گیا ہے تو آپ کی اُمت میں سے وہ لوگ جو خطائے معصوم نہیں ہیں ان کا بھول جانا تو بدرجہ اولیٰ اس بات کی دلیل ہے کہ وہ امر جس کے متعلق کوئی بھول جائے اس کا حکم باطل نہیں ہو جاتا۔

(صحیح ابن حبان بحوالہ نصب الرأیۃ لاحادیث المحدثین جلد ۳ ص ۱۸)

ابن حزم نے عملی میں اس کا مدلل اور سکت جواب دیا ہے۔ چنانچہ آپ لکھتے ہیں:- فَإِذَا أَصْحَبَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَسِيَ آيَةً مِنَ الْقُرْآنِ فَمِنَ الزُّهَرِيِّ وَمِنْ سُلَيْمَانَ وَمَنْ يَخْبِي حَتَّى لَا يَنْسِيَ؛ وَقَدْ قَالَ عَزَّ وَجَلَّ (وَلَقَدْ عَاهَدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فُلَيْسَى) لَكِنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ ثِقَّةٌ فَإِذَا رَوَى لَنَا عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ مُوسَى وَهُوَ ثِقَّةٌ أَنَّهُ أَخْبَرَنَا عَنِ الزُّهَرِيِّ بِخَبَرٍ مُسْنَدٍ فَقَدْ قَامَتِ الْحُجَّةُ بِهِ سَوَاءً نَسُوهُ بَعْدَ أَنْ يَلْخُوهُ وَحَدَّثُوا بِهِ أَوْ لَمْ يَنْسُوهُ وَقَدْ نَسِيَ أَبُو هُرَيْرَةَ حَدِيثَ لَا عَدْوَى - وَنَسِيَ الْحَسَنُ حَدِيثَ مَنْ قَتَلَ عِيْدَةَ - وَنَسِيَ أَبُو مَعْبُدٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ حَدِيثَ التَّكْوِيْرِ بِحَدِّ الصَّلَوةِ بَعْدَ أَنْ حَدَّثُوهُ بِهَا فَكَانَ مَا دَا؛ لَا يَخْتَرِضُ بِهَذَا إِلَّا جَاهِلٌ أَوْ مُدَا نِعَمٌ لِلْحَقِّ بِالْبَاطِلِ وَلَا حَدِيثِي فِي آيِ الْقُرْآنِ أَمْ فِي آيِ السُّنَنِ أَمْ فِي آيِ الْحُكْمِ أَمْ خَفَوْنَ وَجَدُوا؛ أَنَّ مَنْ حَدَّثَ بِحَدِيثٍ ثُمَّ نَسِيَهُ أَنَّ حَكْمَ ذَلِكَ الْخَبَرِ يَبْطُلُ مَا هُمْ إِلَّا فِي دَعْوَى كَاذِبَةٍ يَلَابُرْهَا نِ

ترجمہ:- جب یہ صحیح ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ قرآن مجید کی آیت بھول گئے تو پھر نہری اور سلیمان اور یحییٰ کی کیا حیثیت ہے کہ وہ نہ بھولیں (یہ اس واقعہ کی طرف اشارہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ مسجد میں ایک شخص کی قرات سن رہے تھے تو آپ نے فرمایا کہ اس شخص نے مجھے ایک آیت یاد کرا دی ہے جو مجھے بھول گئی تھی) (بقیہ حاشیہ دیکھو ص ۲۷)

(۲) اسی طرح حضرت عائشہؓ بھی نکاح کے لئے ولی کی رضامندی کو ضروری قرار نہیں دیتی تھیں۔

بقیہ حاشیہ ۱۱

اسی طرح اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تم نے آدم علیہ السلام سے پہلے عہد لیا پھر وہ بھول گئے۔ پس جب ابن جریج ثقہ ہیں اور وہ ہمارے پاس سلیمان بن مؤئی سے یہ روایت کرتے ہیں (اور وہ بھی ثقہ ہیں) کہ ان کے پاس زہری نے حدیث بیان کی تو وہ روایت قابلِ جھٹ ہوگی جبکہ ان لوگوں نے یہ روایت سُنا کر اُسے بیان کر دی اس کے بعد خواہ وہ اسے بھول جائیں یا نہ بھولیں اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا) یہ امر بھی مسلم ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ حدیث ”لا عدوی“ اور حضرت حسن حدیث ”من قتل عبداً“ اور حضرت ابن عباس کے غلام ابو عبد حدیث ”التکبیر بعد الصلوۃ“ بیان کرنے کے بعد بھول گئے تھے تو اس سے ان احکام پر کیا اثر پڑا۔ لہذا اس پر سوائے ناواقف شخص کے اور اس کے جو حق کا باطل کے ساتھ مقابلہ کرنا چاہتا ہو کوئی دوسرا شخص اعتراض نہیں کر سکتا۔ اور ہم نہیں جانتے کہ ان لوگوں نے یہ دلیل کس قرآن سے یا کس سنت نبوی سے یا کس معقول حکم سے حاصل کی ہے۔ کہ اگر کوئی شخص ایک روایت بیان کرنے کے بعد اسے بھول جائے تو اس روایت کا حکم باطل ہو جاتا ہے۔ پس ایسے لوگوں کا دعویٰ غلط اور بلا دلیل ہے (محلی ابن حزم جلد ۵ ص ۲۵۵)

اس اعتراض کا جواب اور بھی متعدد آئمہ نے مختلف طریق پر دیا ہے لیکن طوالت کے خوف سے اس جگہ ان کو نقل نہیں کیا گیا۔ بہر حال یہ اعتراض اصول روایت کے اعتبار سے بہت کمزور ہے کیونکہ جملہ محدثین اس کو تسلیم کرتے ہیں کہ بعض اوقات ثقہ رواۃ اپنی روایت کو بھول جاتے ہیں۔ چنانچہ دارقطنی نے روایات کا ایک ایسا مجموعہ مرتب کیا ہے جس کو مختلف راویوں نے بیان کیا اور پھر اس کے بعد وہ بھول گئے کہ وہ روایت خود انہوں نے بیان کی تھی۔ لیکن اس کے باوجود ایسی روایات کو محدثین نے صحیح تسلیم کیا ہے پھر غلطاً بھی یہ ماننا پڑے گا کہ ایک راوی جو مرفوع روایت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کرتا ہے اس کے مقابلہ میں اسکی ذاتی رائے یا اس کے قیاس کو ترجیح نہیں دی جاسکتی کیونکہ روایت پر عمل کرنا تو واجب ہے لیکن اس کے مقابلہ میں راوی کا قیاس کوئی حقیقت نہیں رکھتا۔

۵۔ یہ خیال کہ حضرت عائشہؓ نکاح کے لئے ولی کی رضامندی کو ضروری خیال نہیں فرماتی تھیں۔ یہ واقعات کے خلاف ہے۔ چنانچہ ابن حزم لکھتے ہیں کہ ایک دفعہ کا ذکر ہے کہ حضرت عائشہؓ نے اپنے خاندان کے ایک لڑکے اور لڑکی کے نکاح کی بات چیت طے کی۔ جب نکاح کے علاوہ دیگر امور کے متعلق فیصلہ ہو گیا تو آپ نے خاندان کے ایک شخص کو کہا کہ وہ اس نکاح کی اجازت دے۔ کیونکہ عورتوں کو نکاح کی ولایت کا اختیار حاصل نہیں ہے۔ (محلی ابن حزم جلد ۹ ص ۲۵۳) (بقیہ حاشیہ دیکھو ص ۲۵۴)

حضرت ابن عباس سے لَانِكَاحَ إِلَّا بِعَوَّلٍ کی جو روایت بیان کی گئی ہے اس کے متعلق یہ اختلاف ہے کہ کیا یہ مرفوع بھی ہے یا نہیں؟ پس اس غیر یقینی روایت

حضرت عائشہؓ کے متعلق یہ خیال کہ وہ نکاح کے لئے ولی کی اجازت کو مرفوعی خیال نہ فرماتی تھیں بہت ہی کی ایک روایت کی بنا پر ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔ عَنْ عَائِشَةَ أَكْهَارُ وَوَجَّثَ حَفْصَةُ بِنْتُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنِ الْمُثَنَّى بْنِ الزُّبَيْرِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ غَائِبٌ بِالشَّامِ۔ کہ حضرت عائشہؓ نے حفصہ بنت عبد الرحمن کا نکاح منذر بن زبیر سے کیا جبکہ عبد الرحمن شام گئے ہوئے تھے۔

نہایت حاشیہ ۲۴

اس کا جواب خود بہت ہی نے یہ دیا ہے کہ اس روایت میں ”رُوجَّتْ“ کا مطلب یہ ہے کہ مَقْدَثِ أَشْجَابِ النَّزْوِیْمِ وَأَضِیْفَ النِّكَاحِ اِلَیْهَا لِاخْتِیَارِهَا خَالِكَ کہ اپنے نکاح کے اختتامات کئے۔ اس طرح نکاح کی اضافت آپ کی طرف ہی کر دی گئی کیونکہ آپ کو تمام اختلافاں کا اختیار دیا گیا تھا (بہت ہی بحوالہ نصب الراية جلد ۳ ص ۱۸۶)

۱۷۔ یہ اعتراض کہ ابن عباس کی روایت کے مرفوع ہونے میں اختلاف ہے درست نہیں کیونکہ اسکی تائید دوسری روایات سے بھی ہو رہی ہے چنانچہ حضرت عائشہؓ کی روایت کے متعلق پہلے مفصل بحث گذر چکی ہے۔ وہ روایت حضرت ابن عباس کی روایت کی تائید کرتی ہے اور اس کو نسائی کے سوا باقی سب صحاح نے بیان کیا ہے۔ اس کے علاوہ اس روایت کو ابو بروتہ نے ابوموسیٰ کے واسطے سے رسول کریم ﷺ علیہ وسلم سے بیان کیا ہے اور اسے ابو داؤد۔ ترمذی اور ابن ماجہ نے نقل کیا ہے۔ اسی طرح طبرانی نے حضرت جابر سے مرفوعاً۔ اور دارقطنی نے عبد اللہ بن مسعود سے اس روایت کو بیان کیا ہے۔

پس جبکہ ابن عباس کی روایت کی تائید دیگر متعدد روایات سے ہو رہی ہے تو اس صورت میں اس اعتراض کی کوئی حقیقت نہیں رہتی کہ حضرت ابن عباس کی روایت کے مرفوع ہونے میں اختلاف ہے حق تو یہ ہے کہ حضرت ابن عباس کی روایت بھی بعض محدثین نے مرفوع سند سے نقل کی ہے۔ اور اسکی رجال کو ثقہ قرار دیا ہے۔ چنانچہ دارقطنی میں یہ روایت مندرجہ ذیل سند سے منقول ہے۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْفَضْلِ عَنْ عَبْدِ يَزِيدِ بْنِ عُثْمَانَ بْنِ حَيْثَمَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ۔ اس سند کے متعلق دارقطنی نے لکھا ہے کہ یہ مرفوع ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں۔ (دارقطنی کتاب النکاح ص ۳۸۲)

اسی طرح طبرانی نے اس روایت کو عن ابی یعقوب بن ابی نجیم عن عطاء عن ابن عباس نقل کیا ہے اور یہ سند بھی مرفوع ہے لہذا یہ اعتراض کسی رنگ میں بھی درست نہ رہا کہ اس روایت کے مرفوع ہونے میں اختلاف ہے۔

پر کسی مذہب کی بنیاد کس طرح رکھی جاسکتی ہے؟

اسی طرح اس حدیث کی صحت کے متعلق بھی اختلاف ہے جس میں کہا گیا ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا نکاح ام سلمہ سے کرتے وقت اس کے بیٹے کو ولی بننے کے لئے کہا تھا۔ فریقین نے جو عقلی دلائل دیئے ہیں۔ ابن رشد نے ان پر بھی تنقید کی ہے۔ مثلاً وہ لوگ جو نکاح کے لئے ولایت کو شرط قرار نہیں دیتے وہ ایک عقلی دلیل یہ پیش کرتے ہیں کہ بالغہ کو اپنے نکاح کے لئے اسی طرح آزادی ہونی چاہیے جیسا کہ اسے اپنے مال میں تصرف کرنے کی آزادی ہوتی ہے۔

اس دلیل کا ابن رشد نے یہ جواب دیا ہے کہ عورت کے اندر چونکہ فطری طور پر مرد کی طرف میلان پایا جاتا ہے اس لئے شریعت نے اسے اس غلطی سے بچانے کے لئے کہ وہ جذبات سے مغلوب ہو کر اپنے لئے کسی ایسے شخص کا انتخاب نہ کر لے جو اس کے مناسب حال نہ ہو یہ پابندی لگا دی کہ وہ اولیاء کی اجازت سے نکاح کرے اور اگر وہ اولیاء کی اجازت کے بغیر نکاح کر بھی لے تو وہ اسے فسخ کر سکتے ہیں۔

ابن رشد کہتے ہیں کہ اس پر بھی یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ جب شریعت نے اولیاء کی رضامندی لازم قرار دی تھی تو اسے اولیاء کی اقسام اور نوعیت کی تعیین بھی کرنی چاہیے تھی۔ اور ان کے مراتب بھی بیان کرنے چاہئے تھے کیونکہ ضرورت کے وقت تاخیر بیان جائز نہیں ہے اور اگر خود شارع علیہا سلام نے اس کی وضاحت نہیں فرمائی تھی تو عام ضرورت کے پیش نظر آپ کے فعل اور عمل سے یہ مسئلہ اس حد تک واضح ہو جانا چاہیے تھا کہ امت میں سے کسی شخص کو ولایت کے احکام کے بارہ میں کوئی ابہام باقی

۱۵ یہ کہنا کہ اس روایت کی صحت میں اختلاف ہے درست اعتراض نہیں ہے۔ کیونکہ یہ اعتراض صرف اس صورت میں وزنی ہو سکتا ہے جبکہ یہ کہا جائے کہ اس واقعہ کی صحت کے متعلق اختلاف ہے جب ایک واقعہ کے متعلق تمام محدثین کا اتفاق ہے تو پھر اب صرف یہ اعتراض باقی رہ جاتا ہے کہ اس واقعہ کو کسی نے صحیح سند سے بیان نہیں کیا۔ یہ اعتراض بھی اس لئے درست نہیں ہے کہ اس روایت کو نسائی نے صحیح سند سے نقل کیا ہے۔ چنانچہ منتقی نے لکھا ہے وَأَخْرَجَ النَّسَائِيُّ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ کہ اس روایت کو نسائی نے ام سلمہ سے صحیح سند کے ساتھ نقل کیا ہے (منتقی جلد ۱ ص ۱۸۰)

نہ ہوتا۔ لیکن جب یہ شرائط منقول نہیں ہیں تو اس صورت میں ان دو امور میں سے ایک امر پر اتفاق ہونا چاہیئے۔

اول۔ صحت نکاح کے لئے اولیاء کی شرط نہیں ہے اولیاء صرف نگرانی کر سکتے ہیں۔
دوم۔ صحت نکاح کے لئے اولیاء کی رضا مندی ضروری ہے مگر اولیاء کی صفات اور مراتب کی تمیز ضروری نہیں ہے۔

اولیاء کے اوصاف

اولیاء کے اوصاف کے متعلق تمام فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ ولی مسلمان بالغ۔ مرد ہونا چاہیئے۔

تین اشخاص کے متعلق اختلاف ہے یعنی غلام۔ فاسق۔ اور سفید۔

غلام کے متعلق اکثر فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ اس کی ولایت درست نہیں ہے لیکن امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک درست ہے۔

رشد۔ اس کے متعلق اکثر اصحاب مالکؒ کا مذہب یہ ہے کہ یہ امر ولایت کے لئے شرط نہیں ہے۔ اور یہی مذہب امام ابو حنیفہؒ کا ہے۔ لیکن امام شافعیؒ کے نزدیک رشد بھی ایک ضروری شرط ہے۔ اور امام مالکؒ سے ایک روایت امام شافعیؒ کے مذہب کے موافق بھی بیان کی گئی ہے۔ چنانچہ امام مالکؒ کے شاگردوں میں سے آئینہ اور ابو مصعب اس روایت کے حامی ہیں۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کا سبب یہ سوال ہے کہ نکاح کی ولایت مال کی ولایت کے مشابہ ہے یا نہیں؟ پس جس کے نزدیک رشد ولایت نکاح میں ضروری ہے

۱۔ زرعہ غلام کا دستور چونکہ آجکل دنیا میں کسی جگہ قانوناً جائز نہیں ہے اس لئے یہ حکم آجکل کے دستور پر چسپاں نہیں ہو سکتا۔

۲۔ اس جگہ سفید سے مراد وہ شخص ہے جو نفع اور نقصان میں تمیز نہ کر سکے۔ اس کے لئے اردو میں کوئی ایسا متبادل لفظ نہیں مل سکا جو اس کے مفہوم کو پوری طرح ادا کر سکے۔

۳۔ رشد سے مراد اس جگہ وہ صفت ہے جس کے ماتحت کوئی شخص نفع اور نقصان میں تمیز کر سکتا ہے یہ لفظ سفاہت کے مقابل میں استعمال ہوتا ہے۔

لیکن ولایتِ مال میں ضروری نہیں ہے۔ اس نے ولایتِ مال کے لئے رُشد کا پایا جانا ضروری قرار نہیں دیا۔

جن فقہاء کے نزدیک رُشد کے بغیر ان دونوں کا اختیار حاصل ہونا شرعاً درست نہیں ہے ان کے نزدیک ولایتِ مال میں بھی رُشد کا پایا جانا اسی طرح ضروری ہے جس طرح ولایتِ نکاح میں۔ اس پر ابن رُشد کا خیال یہ ہے کہ بے شک ولایتِ مال اور ولایتِ نکاح دونوں کے لئے رُشد کا پایا جانا ضروری ہے لیکن ولایتِ نکاح اور ولایتِ مال دونوں میں رُشد کے مدارج میں فرق کرنا پڑے گا۔

ولی کے عادل ہونے کے بارہ میں اختلاف اس وجہ سے ہے کہ ولی کے غیر عادل ہونے کی صورت میں اس بات کا اندیشہ باقی رہتا ہے کہ وہ ایسا رشتہ تجویز کر دے جو غیر مناسب ہو اور لڑکی کے معیار کے مطابق نہ ہو حالانکہ ولایتِ نکاح کا فریضہ اس امر کا تقاضا کرتا ہے کہ وہ عادل ہو اور ولایت کے حقوق کی نگہداشت کر سکتا ہو۔

اس پر ابن رُشد اپنی رائے کا اظہار اس طرح کرتے ہیں کہ اس کے متعلق یہ کہا جا سکتا ہے کہ ولایتِ نکاح کے لئے جن اوصاف کی ضرورت ہے ان میں عدالت کا شمار نہیں ہوتا کیونکہ معیاری رشتہ تلاش کرنے کا اصل محرک تو انسان کا یہ احساس ہے کہ لوگ اسے یہ طعنہ نہ دیں کہ اس نے اپنے خاندان کے لئے ایسا رشتہ منتخب کیا ہے جو اس کی شان کے شایاں نہیں ہے۔ یہ احساس تو ہر انسان کی فطرت میں موجود ہے اور جس عدالت کا ذکر اس باب میں کیا گیا ہے یہ کبھی چیز ہے لہذا اسے ضروری شرط قرار نہیں دینا چاہیئے۔

غلام کی ولایت اور عدالت میں بھی اسی وجہ سے اختلاف کیا گیا ہے کہ اس کی ذہنی پستی کی وجہ سے اس کے قویٰ میں ایک قسم کا نقص واقع ہو جاتا ہے۔

لے عادل سے مراد اس جگہ صرف وہ شخص ہے جس کے اندر احساس ذمہ داری پایا جاتا ہو اور سوسائٹی میں اسے عزت کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہو۔

اولیاء کی اقسام

ولایت نکاح کے لئے مندرجہ ذیل خصوصیات کا پایا جاننا ضروری ہے
(۱) قرابت نسبی (۲) اختیار حکومت (۳) اختیار ملکیت۔ (۴) وصی۔
(۵) وکالت۔

ترتیب ولایت | ترتیب ولایت میں اختلاف ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک تمام
عصبائے ولی ہیں۔ اور جو قریبی عصبہ ہوگا وہ ولایت کا زیادہ حقدار ہوگا۔ مثلاً
بیٹے اور پوتے سب سے اولیٰ ہیں۔ ان کے بعد باپ۔ پھر حقیقی بھائی۔ پھر باپ کی
طرف سے بھائی۔ پھر حقیقی بھائی کے بیٹے۔ پھر باپ کی طرف سے بھائی کے بیٹے۔ پھر دادا۔
ابو مغیرہ کے نزدیک باپ اور دادا بہ نسبت بھائی اور بھتیجے کے زیادہ قریب ہیں
پھر چچے۔ پھر حاکم وقت۔

امام شافعیؒ کے نزدیک بیٹے ولی نہیں بن سکتے۔ اسی طرح بھائی دادا سے فائق
نہیں ہو سکتے۔

امام مالکؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ باپ بیٹے سے اولیٰ ہے۔ اور ابن رشد کے
ز نزدیک یہ خیال درست ہے۔ اسی طرح امام مالکؒ کی ایک روایت کے مطابق دادا بھائی
سے اولیٰ ہے اور ہی مغیرہ کا مذہب ہے۔

امام شافعیؒ کے نزدیک بیٹا عصبہ نہیں ہے۔ اس لئے وہ ولی بھی نہیں ہو سکتا
ان کا استدلال حضرت عمرؓ کی مندرجہ ذیل روایت سے ہے کہ لَا تُشْكَمُ الْمَرْأَةُ إِلَّا
بِإِذْنِ وَلِيِّهَا أَوْ ذِي الرَّأْيِ مِنْ أَهْلِهَا أَوِ السُّلْطَانِ

۱۔ وکیل اور وصی میں یہ فرق ہے کہ وکیل موکل کی زندگی میں ہوتا ہے اور اس کے مرنے کے بعد اسکی وکالت
ختم ہو جاتی ہے لیکن وصی موصی کے مرنے کے بعد وکیل ہوتا ہے اسکی زندگی میں اسے کوئی اختیار نہیں ہوتا۔

۲۔ عصبہ سے مراد بیٹے۔ پوتے۔ باپ۔ اور باپ کی طرف سے تمام مرد رشتہ دار ہیں۔

۳۔ ترجمہ کسی عورت کا نکاح اس کے ولی کی اجازت کے بغیر یا اس کے خاندان میں سے کسی صاحب رائے
کی اجازت یا حاکم وقت کی اجازت کے بغیر جائز نہیں ہے۔

لیکن امام مالکؒ حضرت ام سلمہؓ کی اس روایت کی بنا پر بیٹے کو ولایت سے خارج نہیں کرتے۔ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ ابْنَهُمَا أَنْ يَنْكِحَهَا ابْنَاهُ دادا کے متعلق اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ جو لوگ دادا کو زیادہ قریبی سمجھتے ہیں وہ دادا کو ترجیح دیتے ہیں۔ اور جو لوگ بھائی کو زیادہ قریبی سمجھتے ہیں وہ بھائی کو ترجیح دیتے ہیں۔ اولیاء کی ترتیب کے بارہ میں تین مسائل زیادہ تر زیر بحث آتے ہیں۔

(۱) جب بعید ولی قریبی ولی کی موجودگی میں نکاح کر دے تو اس کا کیا حکم ہے؟
(۲) جب قریبی ولی غائب ہو تو کیا ولایت کے اختیارات بعید ولی کی طرف منتقل ہو جاتے ہیں یا حاکم وقت کی طرف؟

(۳) جب باپ اپنی باکرہ بیٹی کے نکاح کے وقت موجود نہ ہو تو کیا اس صورت میں باپ کی ولایت منتقل ہو جاتی ہے یا نہیں؟

مسئلہ اول کے متعلق امام مالکؒ کے تین اقوال منقول ہیں۔

اول :- جب قریبی ولی کی موجودگی میں بعید ولی نکاح کر دے تو نکاح قابل فسخ ہے۔
دوم :- ایسا نکاح جائز ہے۔

سوم :- اس صورت میں قریبی ولی کو اختیار ہو گا کہ چاہے تو وہ اس نکاح کو قائم رکھے اور چاہے تو فسخ کر دے۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کی بنا یہ ہے کہ کیا یہ ترتیب شرعی حکم کی بنا پر مقرر کی گئی ہے یا نہیں؟ اور اگر یہ شرعی حکم کی بنا پر ہے تو کیا یہ ولی کے حقوق میں سے ہے یا حقوق اللہ میں سے ہے؟

پس جو لوگ اسے حکم شرعی خیال نہیں کرتے۔ ان کے نزدیک قریبی ولی کی موجودگی میں بھی بعید ولی نکاح کر سکتا ہے۔ اور جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ یہ حکم شرعی ہے اور ولی کے حقوق میں سے ہے۔ ان کے نزدیک اگر نکاح ولی کی اجازت کے بغیر چھا جائے

۱۵ ترجمہ :- رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہؓ کے بیٹے کو ارشاد فرمایا کہ وہ اپنی والدہ کا ولی بن کر آپ سے نکاح کرے۔ (مسند امام احمد و نسائی کتاب النکاح باب النکاح الا بن اُمہ)

تو وہ اس وقت تک متعلق رہے گا جب تک ولی اس کی اجازت نہ دیدے۔ جب ولی اس کی تصدیق کر دے گا تو وہ نافذ ہو جائے گا ورنہ فسخ ہو جائے گا۔

دوسرے مسئلہ کے متعلق امام مالکؒ کے نزدیک اگر ولی قریب غائب ہو تو اس صورت میں ولایت کے اختیارات بعید ولی کی طرف منتقل ہو جائیں گے۔ لیکن امام شافعیؒ کے نزدیک اس صورت میں ولایت کے اختیارات حاکم وقت کی طرف منتقل ہو جائیں گے۔

اس اختلاف کی بنیاد یہ ہے کہ کیا اولیٰ کی اس قسم کی غیر حاضری اہل موت کے قائم مقام ہے یا نہیں۔ جن کے نزدیک یہ موت کے قائم مقام ہے ان کے نزدیک ولایت کے اختیارات بعید ولی کی طرف منتقل ہو جائیں گے۔ دوسروں کے نزدیک نہیں۔

تیسرے مسئلہ کے متعلق بہت سے اختلافات اور تفصیلات قابل ذکر ہیں:-
درحقیقت یہ اختلاف ولی کے مکان کے قرب و بُعد یا غیر حاضری کے عرصہ اور اس کی جائے رہائش کے علم اور عدم علم پر منحصر ہے۔ نیز ان حالات کو بھی مد نظر رکھنا پڑے گا کہ لڑکی کے نکاح کی اشد ضرورت کیوں پیش آئی۔ کیا اس لئے کہ اس کو کوئی نفقہ دینے والا نہیں ہے۔ یا اس لئے کہ اس کی حفاظت کرنے والا کوئی نہیں ہے یا یہ دونوں وجوہات موجود ہیں۔

اس امر پر تو فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر باپ لمبے عرصہ سے غائب ہو یا اس کی جائے رہائش کا کچھ علم نہ ہو یا اس کا باپ لمبی قید میں ہو۔ مگر لڑکی کے نفقہ اور حفاظت کے سامان موجود ہوں تو ایسی صورت میں اگر لڑکی نکاح کا تقاضا نہ کرے تو اس کا نکاح نہ کیا جائے اور اگر وہ نکاح کا تقاضا کرے تو اس کے ولی کی لمبی قید یا مجہول مکان ہونے کی صورت میں اس کا نکاح کر دیا جائے۔

اگر ولی کا مکان معلوم ہو لیکن بعید ہو تو اس صورت میں امام مالکؒ کا مذہب یہ ہے کہ لڑکی کا نکاح کر دیا جائے لیکن عبدالملک اور ابو وہب کا قول یہ ہے کہ نہ کیا جائے۔ اگر مندرجہ بالا تین صورتوں میں لڑکی کے نفقہ اور حفاظت کا

انتظام نہ ہو تو اس صورت میں فقہار کے نزدیک اس کا نکاح کر دیا جائے خواہ وہ اس کا مطالبہ کرے یا نہ کرے۔

اگر ولی کسی قریب جگہ پر ہی موجود ہو اور وہ جگہ معلوم ہو تو اس صورت میں فقہار کا اتفاق ہے کہ اس کی آمد تک نکاح نہ کیا جائے۔ کیونکہ عام حالات میں ایسی جگہ سے ولی خود آکر نکاح کر سکتا ہے لیکن اگر حاکم وقت مصلحتاً یہ دیکھے کہ وقت تنگ ہے اور اگر لڑکی کا نکاح نہ کیا گیا تو فساد کا اندیشہ ہے تو ایسی صورت میں خود حاکم وقت اپنے حکم سے اس کا نکاح کر سکتا ہے۔

اگر ایک عورت اپنے نکاح کا معاملہ دو ولیوں کے ہاتھ میں دیدے اور وہ دونوں ولی اس کا نکاح دو جگہ پر کر دیں تو اس صورت میں یا تو یہ معلوم ہو گا کہ پہلے کس ولی نے نکاح کیا ہے یا یہ معلوم نہ ہو گا۔

اگر یہ معلوم ہو کہ پہلے کس نے نکاح کیا ہے تو اس پر تمام فقہاء کا اجماع ہے کہ اس صورت میں پہلے ولی کا نکاح صحیح ہو گا بشرطیکہ کسی جگہ بھی ازدواجی تعلقات قائم نہ ہوئے ہوں۔ لیکن اگر دوسرے نے ازدواجی تعلقات قائم کر لئے ہوں تو اس صورت میں امام شافعیؒ اور ابن عبدالحکمؒ کا مذہب یہ ہے کہ پہلے کا نکاح بحال رہے گا اور امام مالکؒ اور ابن القاسمؒ کا خیال یہ ہے کہ دوسرے ولی کا نکاح بحال رہے گا۔ اگر دونوں ولیوں نے ایک ہی وقت میں نکاح کیا ہو تو اس صورت میں سب کا مذہب یہ ہے کہ دونوں کا نکاح فسخ ہو جائے گا۔

۱۔ شریعت نے نکاح کے تعلقات کو منقطع کرنے کے دو طریق رکھے ہیں (۱) خاوند اپنی بیوی کو طلاق کے ذریعہ سے جدا کرے (۲) بیوی حاکم وقت کے پاس وجوہات پیش کر کے خاوند سے علیحدگی کا فیصلہ حاصل کر لے پہلی صورت کا نام طلاق ہے اور دوسری صورت کا نام فسخ نکاح ہے جس طرح عورت پر نکاح کرنے کے لئے یہ شرط عائد کی گئی ہے کہ وہ ولی کی رضامندی حاصل کرے اسی طرح فسخ نکاح کے لئے بھی اس پر یہ لازم ہے کہ وہ اس وقت کے ملکی نظام یا مذہبی نظام کے ماتحت مقرر کردہ حاکم یا قاضی کے سامنے وجوہات پیش کر کے اپنی علیحدگی کا فیصلہ کر لے عورت چونکہ خارجی حالات سے بہت کم آگاہ ہوتی ہے اس لئے اس کی بہبودی اور بہتری کے لئے شریعت نے اس پر یہ پابندی عائد کی ہے تا ایسا نہ ہو کہ وہ وقتی جذبات سے مغلوب ہو کر کوئی ایسا اقدام کر بیٹھے جو مستقبل میں اس کے لئے نقصان دہ ثابت ہو۔

ازدواجی تعلقات کے قیام یا عدم قیام کے متعلق جو اختلاف بیان ہوا ہے اس کی بنیاد ایک روایت اور ایک قیاس پر ہے۔

روایت یہ ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَيُّمَا امْرَأَةٍ آتَكَ حَتْمًا وَلَيْسَانَ فَهِيَ لَكَ وَلِ مِثْلِهِمَا

اس روایت میں عمومیت ہے یعنی اس میں یہ تخصیص نہیں کی گئی کہ دوسرے نے ازدواجی تعلقات قائم کئے ہیں یا نہیں۔ پس اس عمومیت کی بنا پر ان دونوں صورتوں میں پہلے دلی کا نکاح بحال رہے گا۔

جو فقیہ یہ کہتے ہیں کہ اگر دوسرے خاوند نے تعلقات زوجیت قائم کر لئے ہوں تو اس کا نکاح بحال ہوگا ان کی قیاسی دلیل یہ ہے۔ کہ یہ نکاح اس مکروہ بیع کے مشابہ ہے جس میں خرید شدہ مال ضائع ہو جائے۔ اس صورت میں بیع مکروہ بحال رہتی ہے ایسا نکاح بھی جبکہ تعلقات زوجیت قائم ہو چکے ہوں۔ ضائع شدہ مال کے قائم مقام قرار دیکر بحال سمجھا جائے گا۔ لیکن ابھی ارشاد کے نزدیک یہ قیاس ضعیف ہے اگر یہ علم نہ ہو کہ پہلے کس دلی نے نکاح کیا ہے تو اس صورت میں جمہور کا مذہب یہ ہے کہ دونوں نکاح شفع ہوں گے۔ امام مالکؒ کے نزدیک صرف اس صورت میں ہوں گے جبکہ ان دونوں میں سے کسی نے تعلقات زوجیت قائم نہ کئے ہوں۔ لیکن قاضی شریع کے نزدیک جس کو عورت اختیار کرے اس کا نکاح بحال رہے گا۔ دوسرے کا شفع ہو جائیگا اور یہی حضرت عمرؓ بن عبد العزیز کا مذہب بیان کیا گیا ہے۔

اولیاء کا زوجین کو نکاح سے روکنا

اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ دلی کو یہ حق نہیں ہے کہ وہ لڑکی کو ایسے نکاح

۱۔ ترجمہ: سوہ عورت جس کا نکاح دو دلی دو جگہ کریں تو اس کا پہلا نکاح درست ہوگا اور دوسرا بالکاح
(باب ازواج الویوان)

۲۔ یہ مذہب درست معلوم ہوتا ہے کیونکہ نکاح کے بارے میں اصل چیز تو عورت کی رضامندی ہے اگر اس کی مرضی کے بغیر دوسری جگہ نکاح کر بھی دیا جائے تب بھی عورت کو شفع نکاح یعنی خلع کا حق دیا جائیگا۔ پس ایسی عورتیں کیوں نہ وہ طریق اختیار کیا جائے جس سے کوئی ایسی چھپی ہوئی بیگانہ ہو جسکی وجہ سے کسی فریق کو نقصان پہنچے۔

سے روکے جو وہ کفو میں کرنا چاہتی ہو اور مناسب ہر کے عوض کرنا چاہتی ہو اگر ولی اس میں روک پیدا کرنے کی کوشش کرے تو لڑکی کو یہ حق دیا گیا ہے کہ وہ اس معاملہ کو حاکم وقت کے پاس پیش کر کے انصاف حاصل کرے۔ اسی طرح اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اگر ولی لڑکی کا نکاح جبراً کسی ایسی جگہ کرنا چاہتا ہے جہاں وہ پسند نہیں کرتی تو وہ اس سے انکار کر سکتی ہے۔

اسی طرح اس میں بھی اختلاف نہیں ہے کہ جب باکرہ لڑکی کو اس کا باپ کسی شریانی یا قاسق سے بیاہنا چاہے تو لڑکی اپنے آپ کو اس نکاح سے روک سکتی ہے۔ اور اگر وہ جبر کرے تو حاکم وقت اس بارہ میں غور کر کے ان کے درمیان تفریق کر سکتا ہے اسی طرح اس شخص کے نکاح کا بھی حکم ہے جو حرام مال کماتا ہو اور طلاق کے متعلق بہت قسمیں کھانے والا ہو۔

حسب نسب۔ حریت۔ نیر اور صحت کے متعلق اختلاف ہے کہ یہ اوصاف بھی کفو میں شمار ہوتے ہیں یا نہیں۔

امام مالکؒ کے نزدیک غلام کا نکاح عربی سے ہو سکتا ہے۔ اور وہ اس بارہ میں آیت کریمہ اِنْ اَکْرَمَ مَکْمُکُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰی کُمْ سے استدلال کرتے ہیں لیکن سفیان ثوریؒ اور احمدؒ کے نزدیک عربی عورت کا نکاح غلام سے ناجائز ہے۔

امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کے نزدیک قریشی کا قریشی عورت اور عربی کا عربی عورت سے ہی نکاح ہو سکتا ہے اس کے خلاف نہیں۔

اس اختلاف کا سبب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک ارشاد کی تشریح میں اختلاف کی بنا پر ہے۔ اور وہ یہ ہے تَنْکَحُ الْمَرْأَةَ لِدَيْنِهَا وَجَمَالِهَا وَمَالِهَا وَحَسَبِهَا فَاطْفَرِ بَذَاتِ الدِّینِ تَرِبَتْ یَمِیْنُکَؐ اس روایت کی

۱۷ کفو سے مراد اس جگہ برابری اور درجہ میں مساوات ہے۔

۱۸ بعض ایسا شخص جو ہر بات میں قسم کھائے کہ میں تمہیں طلاق دے دوں گا۔

۱۹ عورت کا نکاح اس کے دین کی وجہ سے کیا جاتا ہے یا اس کے جمال یا مال یا حسب نسب کی وجہ سے

پس لے مخاطب خدا تیرا بھلا کرے۔ تم دیندار عورت سے نکاح کرو۔ (ابو داؤد کتاب النکاح باب ما یومر بہ من تزویج ذات الدین)

بنا پر بعض لوگ تو یہ کہتے ہیں کہ صرف دین ہی کفو میں شمار ہوتا ہے لیکن بعض کہتے ہیں کہ حسب اور مال کے الفاظ میں بھی دین کا مفہوم شامل ہے

پس اس روایت میں جو اوصاف بیان کئے گئے ہیں وہ کفو سے خارج نہیں ہو سکتے سوائے اس کے کہ اس کے متعلق فقہاء کا اجماع ہو۔ جیسا کہ حسن کے متعلق جملہ فقہاء کا اتفاق ہے کہ یہ ان اوصاف میں سے نہیں ہے جو کفو کے لئے ضروری قرار دیئے گئے ہیں۔

وہ لوگ جو اس بات کے قائل ہیں کہ زوجین میں کسی عیب کی وجہ سے نکاح نہیں کرنا چاہیئے وہ صحت کو بھی کفو کے اوصاف میں شمار کرتے ہیں کیونکہ بیماری ایک عیب ہے اور اس کے مقابلہ میں صحت خوبی ہے۔ اس لحاظ سے حسن بھی ایک رنگ میں کفو کے اوصاف میں شمار ہوگا کیونکہ بد صورتی بھی ایک عیب ہے۔

اس بارہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ اگر زوج تنگ دست ہو اور نفقہ پر قادر نہ ہو تو بیٹی اپنے باپ کے کر لئے ہوئے نکاح کو ضح کر دے سکتی ہے۔ اس لحاظ سے مال بھی کفو کے اوصاف میں سے شمار ہوتا ہے۔ لیکن امام ابو حنیفہؒ مال کو ان اوصاف میں شمار نہیں کرتے۔

حریت کے متعلق بھی عام اتفاق یہی ہے کہ یہ کفو میں شامل ہے کیونکہ سنت سے یہ ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آزاد شدہ لونڈی کو اپنا نکاح فسخ کرنے کا اختیار دیا۔

ہر مثل کے متعلق امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کا مذہب یہ ہے کہ یہ کفو میں شامل نہیں ہے۔ اور باپ کو یہ اختیار ہے کہ وہ ہر مثل سے کم پر اپنی لڑکی کا نکاح کر دے۔ اسی طرح بیوہ اگر ہر مثل سے کم پر راضی ہو تو اولیاء کو اس پر اعتراض کا حق حاصل نہیں ہے۔

۱۔ حریت کے معنی آزادی کے ہیں جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے اب چونکہ غلامی قانون کسی ملک میں بھی جائز نہیں ہے اس لئے غلامی اور حریت کے احکام موجودہ زمانے سے متعلق نہیں ہیں۔

۲۔ ہر مثل سے مراد ہر کی وہ مقدار ہے جو عام طور پر کسی لڑکی کے خاندان کی عورتوں کے نکاح میں ملحوظ رکھی جاتی ہے۔

امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ہر مثل بھی کفو میں شامل ہے۔

احکام ولایت کے ساتھ ایک اور مشہور مسئلہ کا خاص تعلق ہے اور وہ یہ ہے کہ کیا ولی

کو اختیار ہے کہ وہ زیر ولایت لڑکی کا نکاح اپنے ساتھ کر لے؟

امام شافعیؒ نے اس کو ناجائز قرار دیا ہے وہ اس اختیار کو حاکم اور شاہد کے اختیارات پر قیاس کرتے ہیں۔ یعنی جس طرح حاکم اپنے نفس کے لئے کوئی فیصلہ نہیں کر سکتا اور شاہد اپنے نفس کے لئے گواہی نہیں دے سکتا اسی طرح ولی بھی اس لڑکی کا نکاح اپنے ساتھ نہیں کر سکتا جس کی ولایت کے اختیارات اسے دیئے گئے ہوں۔

امام مالکؒ نے اس کو جائز قرار دیا ہے۔ اور وہ اس کے جواز میں یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلمہ سے بغیر ولی کے نکاح کیا تھا۔ کیونکہ اس کا بیٹا اس وقت نابالغ تھا۔ اسی طرح آپ نے حضرت صفیہ کو آزاد کیا اور آپ کی آنادی کو ہر قرار دے کر اپنے ساتھ نکاح کر لیا۔

اس کے متعلق امام شافعیؒ کا جواب یہ ہے کہ یہ صرف آپ کی خصوصیت تھی اور دلیل خصوصی جمہور مسلمانوں کے خلاف حجت نہیں ہو سکتی۔

نکاح کی دوسری بنیادی شرط

شہادت

امام ابوحنیفہؒ، شافعیؒ اور امام مالکؒ اس پر متفق ہیں کہ شہادت نکاح کے لئے شرط ہے۔ اختلاف صرف اس بارہ میں ہے کہ یہ شرط تکمیل نکاح کے لئے ہے یا صحت نکاح کے لئے۔ تکمیل نکاح کی شرط ہونے کی صورت میں نکاح تو ہو جاتا ہے لیکن ناقص رہتا ہے اور تعلقات زوجیت قائم کرنے سے قبل گواہان کی گواہی کی تکمیل ضروری ہے۔

صحت نکاح کی شرط قرار دینے کی صورت میں نکاح اس وقت تک ہوتا ہی نہیں ہے

لے لڑکی کے جن مفاد کی حفاظت ولی کے پُر ہے ان کے پیش نظر زیادہ صحیح امام شافعی کا مسلک معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ ولی اگر اپنے ساتھ نکاح کرے گا تو دوسروں کو موقع دے گا کہ وہ بدظنی سے کام لیتے ہوئے یہ اعتراض کریں کہ ولی نے لڑکی کے مفاد کو ملحوظ نہیں رکھا بلکہ صرف اپنا فائدہ سوچا ہے۔

جب تک نکاح کے وقت گواہوں کی گواہی نہ ہو۔ اس امر پر بھی سب کا اتفاق ہے کہ خفیہ نکاح جس میں کوئی گواہ نہ ہو جائز نہیں ہے۔ لیکن اس بارہ میں اختلاف ہے کہ اگر نکاح کے گواہ تو ہوں لیکن ان کو گواہی خفیہ رکھنے کی ہدایت کی گئی ہو تو پھر کیا صورت ہوگی۔

امام مالکؒ کے نزدیک ایسا نکاح خفیہ نکاح کے حکم میں ہے اس لئے ناجائز ہے لیکن امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک یہ خفیہ نکاح نہیں ہے اس لئے جائز ہے۔

اس اختلاف کی بنیاد یہ ہے کہ آیا شہادت کا حکم شرعی حکم ہے یا محض اس لئے ضروری قرار دیا گیا ہے کہ تا فریقین میں سے کوئی فریق عقد نکاح سے انکار نہ کر سکے۔ جن کے نزدیک یہ شرعی حکم ہے ان کے نزدیک صحت نکاح کے لئے شہادت کا پایا جانا ضروری ہے۔ اور جو لوگ اسے محض ضمانت ہی قرار دیتے ہیں وہ اسے تکمیل نکاح کی حد تک ضروری قرار دیتے ہیں۔

اس بارہ میں اصل الاصول وہ روایت ہے جو حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ: لَا نِكَاحَ إِلَّا بِشَاهِدَيْنِ عَدْلٍ وَ ذَوِي مَرْشَدٍ صحابہ میں سے کسی نے اس روایت کا انکار نہیں کیا اور اکثر علماء کے نزدیک یہ اجماع سے ثابت ہے۔ لیکن ابن رشد کے نزدیک یہ خیال ضعیف ہے۔ اس روایت کے متعلق دارقطنی نے لکھا ہے کہ یہ مرفوع ہے۔ البتہ اس کی سند میں ایچہ راوی بھی ہیں جن کے حالات کا پوری طرح علم نہیں۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک دو فاسق گواہوں کی موجودگی میں بھی نکاح صحیح ہو جاتا ہے کیونکہ ان کے نزدیک شہادت سے اصل غرض تو اعلان نکاح ہے اور یہ غرض دو فاسق گواہوں سے بھی پوری ہو جاتی ہے۔

۱۔ ترجمہ:- نکاح اس وقت تک درست نہیں ہوتا جب تک اس میں دو عادل گواہ اور سمجھ دار ولی نہ ہو۔
۲۔ ایسی سند کو اصطلاح میں مجہول کہتے ہیں۔

امام شافعیؒ کے نزدیک شہادت کے دو مقصد ہیں (۱) اعلان نکاح (۲) قبول نکاح کی تصدیق۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے نزدیک عادل گواہوں کا ہونا ضروری ہے۔
امام مالکؒ کہتے ہیں کہ گواہوں کے وجود سے اعلان نکاح کی غرض پوری نہیں ہوتی کیونکہ اگر گواہوں کو گواہی چھپانے کی ہدایت کی گئی ہو تو اس صورت میں گواہوں کی گواہی تو موجود ہے۔ لیکن اعلان نکاح کی غرض پوری نہیں ہوتی۔

شرط اعلان کے متعلق رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد اصل بنیاد ہے۔
أَعْلِنُوا هَذَا النِّكَاحَ وَاصْرُبُوا عَلَيْهِ بِالدُّفُوفِ
اسی طرح ایک ایسے نکاح کے متعلق جس میں دف کے ذریعہ سے اعلان نہ کیا گیا تھا حضرت عمرؓ نے ارشاد فرمایا۔ هَذَا نِكَاحٌ السِّرِّ وَلَوْ تَقَدَّصْتُ فِيهِ لَرَجَمْتُ
(موطا باب لایکل نکاح السر)

ابو ثورؒ اور فقہاء کی ایک جماعت یہ کہتی ہے کہ گواہان کی موجودگی نکاح کے لئے شرط نہیں ہے اور حضرت حسنؓ بن علیؓ کا فعل بھی اسی پر دلالت کرتا ہے کیونکہ ان کے متعلق یہ روایت ہے کہ انہوں نے بغیر گواہوں کے نکاح کیا اس کے بعد نکاح کی تکمیل کا اعلان کیا۔

نکاح کی تیسری بنیادی شرط

حق مہر

اس باب میں مختلف مسائل بیان کئے جائیں گے جنکی تفصیل اپنے اپنے مقام پر آئیگی انشاء اللہ
حق مہر کا حکم | اس پر سب کا اتفاق ہے کہ حق مہر کا تقرر صحت نکاح کے لئے ضروری ہے

۱۔ ترجمہ: نکاح کا اعلان کر دے۔ خوب اعلان کر دے۔ اور خوب اعلان کر نیچے لے اس موقع پر بیشک خوف بجا ہو۔
۲۔ ترجمہ: یہ نیک نکاح جو اگر عینہ اس قسم کے نکاح کے متعلق پہلے سے اعلان کیا ہوتا تو ہم نکاح کرنے والے کو بدم کر دانا۔
(موطا امام مالک باب لایکل نکاح السر)

نوٹ: حضرت عمرؓ کا یہ ارشاد اس نکاح اور اس وقت کے حالات کے مطابق تھا۔ ممکن ہے کہ اس نکاح کے متعلق آپؓ پاس کوئی اعتراض پہنچا ہو۔ اس لئے آپؓ نے اس کے متعلق سختی سے ارشاد فرمایا۔

آج کل کے حالات میں اعلان کے کئی متعارف طریق موجود ہیں۔ جیسا کہ اخبار میں اعلان یا لاؤڈ سپیکر کے ذریعہ سے اعلان وغیرہ ذلک۔ پس زمانہ کے حالات کے مطابق اعلان کا جو بھی متعارف طریق ہو اس کے مطابق اعلان کر دینا کافی ہے۔ آج کل دف کے ذریعہ اعلان ضروری نہیں اور اگر ایسا کیا جائے تو اس میں کوئی حرج بھی نہیں۔

اور اس کے بغیر تعلقات زوجیت قائم کرنا جائز نہیں ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَتِهِنَّ نِحْلَةً ۚ ذَٰلِكُمْ أَصْلُ مَا رَحِمَ اللَّهُ فِي النِّسَاءِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ

فرماتا ہے۔ فَإِذَا كُفُّوا هُنَّ بِأَذْنِ أَهْلِهِنَّ وَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۚ

حق ہر کی مقدار | اس امر پر سب کا اتفاق ہے کہ حق ہر کی اکثر مقدار کی کوئی حد نہیں

ہے لیکن اقل مقدار میں فقہاء کا اختلاف ہے

امام شافعیؒ۔ احمدؒ۔ اسحقؒ۔ ابو ثورؒ اور فقہاء مدینہ اس بات کے قائل ہیں کہ اقل

مقدار کی بھی کوئی حد نہیں ہے اور ہر وہ مقدار جو کسی چیز کی قیمت بن سکتی ہے وہ عورت کا

حق ہر بھی بن سکتی ہے۔ ایک گروہ کا مذہب یہ ہے کہ اقل مقدار کی بھی کوئی حد ہونی چاہیے

اگرچہ اس حد کی تعیین میں اختلاف ہے

امام مالکؒ کا مذہب یہ ہے کہ اقل مقدار ۱۰ دینار ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کا مذہب

یہ ہے کہ اقل مقدار ۱۰ درہم ہے۔ اور ایک مذہب یہ ہے کہ اقل مقدار پانچ درہم ہے۔

اور ایک اور مذہب کے مطابق چالیس درہم۔

سبب اختلاف | یہ اختلاف اس بنا پر ہے کہ آیا حق ہر بھی ایک عوض ہے جو کہ

فریقین کی رضا مندی سے کم و بیش مقدار پر طے ہو سکتا ہے۔ جیسا کہ بیع میں کسی چیز

کی قیمت بائع اور مشتری کی باہمی رضا مندی سے کم و بیش ہو سکتی ہے۔ یا یہ ایک عبادت

ہے جس میں فریقین کو کوئی دخل نہیں ہے۔

اس لحاظ سے کہ خاوند حق ہر کی وجہ سے اپنی بیوی کے منافع کا حقدار ہو جاتا ہے اسے

بیع کے مشابہ قرار دیا گیا ہے۔ اور اس لحاظ سے کہ اس عوض کو فریقین کی باہمی رضا مندی

سے بھی ساقط نہیں کیا جاسکتا۔ اس کو عبادت قرار دیا گیا ہے۔

۱۔ ترجمہ: اور تم عورتوں کو ان کے ہر خوشی سے (دو دینار) دے

۲۔ ترجمہ: تم ان سے ان کے مالکوں کی اجازت سے نکاح کرو اور تم ان کو ان کا ہر دستور کے مطابق ادا کرو۔ (دینار)

۳۔ دینار اور درہم اس زمانہ کے سکہوں کا نام ہے۔ درہم اس زمانہ کے سکہ کے لحاظ سے اندازاً چوتی کے

برابر۔ اور دینار اندازاً دس روپے کے برابر بنتا ہے۔ اس لحاظ سے ۱۰ دینار اندازاً اٹھائی روپے

کے برابر بنتا ہے

اختلاف کا دوسرا سبب ایک روایت اور قیاس میں باہمی اختلاف ہے۔
 قیاس یہ ہے کہ یہ ایک عبادت ہے اور تمام عبادات موقت ہوتی ہیں۔ لہذا اس
 عبادت کی بھی کوئی حد بندی ہونی چاہیئے۔

روایت سہل بن سعد الساعدی کی ہے جس کی صحت پر سب کا اتفاق ہے اور وہ یہ ہے۔
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَتْهُ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ يَا
 رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي قَدْ وَهَبْتُ نَفْسِي لَكَ فَقَامَتْ قِيَامًا طَوِيلًا فَقَامَ
 رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ دَرَوْ جُنَيْهًا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكَ بِهَا حَاجَةٌ
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ مَعَكَ مِنْ شَيْءٍ تُصَدِّقُهَا
 إِنِّي أَهْلُ فَقَالَ مَا عِنْدِي إِلَّا أَرَارِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِنْ آعْطَيْتَهَا إِنِّي أَهْلُ جَلَسْتُ لَا أَرَاكَ لَكَ فَالتَمَسَ شَيْئًا فَقَالَ لَا
 أَحَدٌ شَيْئًا فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِنِّي لَتَمَسَ وَلَوْ خَاقِمْ
 مِنْ حَدِيدٍ فَالتَمَسَ فَلَمْ يَجِدْ شَيْئًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ مَعَكَ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ قَالَ نَعَمْ سُورَةُ كَذَا
 وَسُورَةُ كَذَا بِسُورَةٍ سَمَّاهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَدْ أَنْكَحْتُكَهَا بِمَا مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ

۱۰ توجہ۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک عورت آئی اور کہنے لگی۔ یا رسول اللہ میں نے اپنا
 نفس آپ کے لئے ہبہ کر دیا۔ یہ کہہ کر وہ دیر تک کھڑی رہی اس پر ایک شخص کھڑا ہوا اور اس نے
 کہا یا رسول اللہ اگر آپ کو اس کی حاجت نہیں ہے تو اس کا نکاح میرے ساتھ کر دیں۔
 آپ نے اس شخص سے دریافت فرمایا کہ کیا تمہارے پاس کوئی ایسی چیز ہے جو اس کو حق ہر
 کے طور پر دے۔ اس نے جواب دیا کہ میرے پاس تو صرف ایک تہ بند ہے۔ آپ نے فرمایا اگر تم
 یہ تہ بند اسے دے دو گے تو تمہارے پاس کچھ نہ رہے گا۔ تم کوئی اور چیز تلاش کرو۔ اس نے جواب دیا کہ
 میرے پاس اور کوئی چیز نہیں ہے۔ آپ نے فرمایا تلاش کرو خواہ لوہے کی ایک انگوٹھی ہی کیوں نہ ہو۔
 چنانچہ اس نے پھر کوشش کی مگر کوئی چیز نہ پائی۔ آپ نے فرمایا کیا تمہیں قرآن مجید کا کوئی حصہ یاد ہے اس
 نے جواب دیا ہاں یا رسول اللہ فلاں فلاں سورۃ مجھے یاد ہے۔ آپ نے فرمایا میں تمہارا نکاح قرآن مجید کی ان
 سورتوں کے عوض کر دیا۔ تم اس کو یہ پڑھا دو۔ صحیح مسلم کتاب النکاح باب الصدقات و جواز تعلیم قرآن قائم صدر

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ان ارشادات میں اَلْتَمِشْ وَكُوْخًا زَمًا مِّنْ حَدِيْدٍ کے الفاظ اس امر کی دلیل ہیں کہ حق ہر میں قلیل مقدار کی کوئی حد نہیں ہے کیونکہ اگر کوئی اقل مقدار ہوتی تو آپ اس موقع پر ضرور بیان فرماتے۔ کیونکہ ضرورت کے وقت تاخیر بیان جائز نہیں ہے۔

یہ استدلال نہایت واضح ہے اس کے مقابلہ میں جو قیاس بیان کیا گیا ہے اس کے مقدمات بھی مسلم نہیں ہیں۔ کیونکہ یہ قیاس دو مقدمات پر مبنی ہے۔
اَوَّل۔ حق ہر ایک عبادت ہے۔ **دَوَم**۔ عبادت موقت ہوتی ہے۔

ان ہر دو مقدمات میں نزاع ہے کیونکہ بعض ایسی عبادات موجود ہیں جو موقت نہیں ہوتیں جس پر عبادت کا قلیل ترین مفہوم بھی صادق آتا ہے اس کو عبادت میں شامل کر لیا جاتا ہے۔ نیز اس میں خالص عبادات کے ساتھ مشابہت بھی نہیں پائی جاتی۔

جن لوگوں نے قیاس کو اس روایت پر ترجیح دی ہے انہوں نے یہ ترجیح اس احتمال پر دی ہے کہ یہ روایت خاص اس شخص کے متعلق ہے کیونکہ روایت کے الفاظ قَدْ اَشْكُ حَتُّكُمَا بِمَا مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ اس امر کی دلیل ہے۔ لیکن یہ قیاس درست نہیں ہے۔ اگرچہ بعض روایات میں یہ الفاظ بھی موجود ہیں۔ قَالَ قَفَرَفَعَلِمَهَا فَقَامَ فَعَلِمَهَا گویا ان الفاظ سے یہ ظاہر ہوا کہ نکاح بھی ایک قسم کا اجارہ ہے جو ایک معین معاوضہ کے عوض حاصل ہوتا ہے۔ جس اصل پر اس قسم کا قیاس کیا گیا ہے اگر اس پر غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ اصل اور فرع میں کسی قسم کی مشابہت نہیں۔ اور قیاس کے لئے یہ امر ضروری ہے کہ اصل اور فرع میں مشابہت ہو۔

اس قیاس کی اصل یہ ہے کہ کسی عضو کے کاٹنے کے لئے کم از کم مال مسروقہ کی جو مقدار مقرر ہے۔ حق ہر کی کم سے کم مقدار بھی اسی قدر ہونی چاہیے کیونکہ حق ہر کے ذریعہ

۱۔ ترجمہ: میں نے تمہارا نکاح اس عورت کے ساتھ اس قرآن کے عوض کر دیا جو تمہیں یاد ہے۔

۲۔ ترجمہ: جب اس شخص نے بتایا کہ مجھے فلاں فلاں سورۃ یاد ہے، تو اپنے فرمایا۔ اٹھو اور اس عورت کو یہ سورتیں سکھاؤ چنانچہ وہ سورتیں اسے سکھا دیں۔

سے ایک عضو کو مباح کیا جاتا ہے اس لئے ضروری ہے کہ یہ مقدار کم از کم اتنی ہو جتنی کسی عضو کے جدا کرنے کے لئے شریعت نے بیان کی ہے لیکن یہ قیاس ضعیف ہے۔ حق ہر اور مال مسروقہ میں کوئی بھی مشابہت نہیں کیونکہ ان دونوں کے درمیان معنی اور مقصد کا اشتراک تو الگ رہا۔ اسم کا اشتراک بھی پایا نہیں جاتا۔ کیونکہ ایک جگہ مال چوری کرنے کے نتیجہ میں سزا کے طور پر عضو کاٹا جاتا ہے تو دوسری جگہ مال دیگر تعلقات زوجیت کا قیام مقصود ہوتا ہے۔ اسی طرح عضو کا ٹٹنا سزا اور سزائش کے لئے ہے اور حق ہر باہمی الفت کے لئے ہے۔

پس اس قیاس میں نہ تو کوئی لفظی مشابہت پائی جاتی ہے نہ معنوی۔ لہذا یہ قیاس کسی طرح بھی درست نہیں۔ اگرچہ اس کے قائلین نے اس کو حدیث کے مقابلہ میں مقدار اور حد کے ثبوت کے لئے پیش نہیں کیا بلکہ مقدار کی تعیین کے ثبوت میں پیش کیا ہے۔ لیکن کچھ بھی ہو اس قیاس میں کوئی جان نہیں اور بالکل ضعیف اور کمزور ہے۔

عدم تخمید کے سلسلہ میں امام ترمذی نے ایک روایت ان الفاظ میں بیان کی ہے
 اَنَّ امْرَأَةً تَزَوَّجَتْ عَلَى تَحْلِيْنٍ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَرْضِيْتِ مِنْ نَفْسِكَ وَمَالِكَ بِتَحْلِيْنٍ فَقَالَتْ نَعَمْ فَجَوَّزَ نِكَاحَهَا وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ
 بعض فقہاء نے سرقہ کے نصاب کے مطابق حق ہر کی تحدید کی ہے۔ لیکن خود سرقہ کے نصاب میں بھی اختلاف ہے۔ چنانچہ امام مالکؒ کے نزدیک سرقہ کا نصاب ۱۰۰ دینار ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک دس درہم ہے۔ ابن شبرمہ کے نزدیک پانچ درہم ہے لہذا ان سب کے نزدیک حق ہر کی قلیل مقدار بھی اسی کے مطابق ہے۔

۱۰ ترجمہ:- ایک عورت نے ایک جوڑا جوتے کے عوض اپنا نکاح کیا تو اسے رسول اللہؐ نے فرمایا کہ کیا تم اپنے نفس اور اپنے مال کے عوض جوتے کا ایک جوڑا بطور حق ہرے کر راضی ہو گئی ہو۔ اس نے کہا ہاں یا رسول اللہ! اس پر آپؐ نے اس کے نکاح کو جائز قرار دے دیا۔ امام ترمذی کہتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ (ترمذی باب فی ہبہ والنساء)

احاف نے دس درہم کے وجوب میں ایک حدیث بطور دلیل پیش کی ہے اور

وہ یہ ہے۔

عَنْ جَابِرِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا مَهْرَ
بِأَقْلٍ مِنْ عَشْرَةِ دَرَاهِمٍ ۝

ابن رشد کہتے ہیں کہ اگر یہ روایت ہر لحاظ سے درست ثابت ہو جائے تو صرف اس
روایت سے تمام نزاع ختم ہو جاتا ہے۔ اور اس حدیث کی موجودگی میں ہم یہ کہیں گے کہ
سہل بن سعد کی حدیث اس شخص کے لئے خاص ہے۔

مگر افسوس ہے کہ محدثین کے نزدیک جابر کی مندرجہ بالا روایت ضعیف ہے کیونکہ
اس روایت کو مبشر بن عبد نے حجاج بن ارطاط سے اس نے عطار سے اور اس نے جابر
سے بیان کیا ہے۔ اور مبشر اور حجاج دونوں ضعیف ہیں اور عطار کی ملاقات جابر سے
ثابت نہیں۔ لہذا ان وجوہات کی بنا پر یہ روایت سہل بن سعد کی صحیح روایت کے معارض
نہیں ہو سکتی۔

حق مہر کی جنس | ہر وہ چیز جس کی ملکیت جائز ہے یا وہ کسی چیز کا عوض بن سکے۔
وہ حق مہر میں ادا ہو سکتی ہے۔

اس مسئلہ میں دو جگہ اختلاف کیا گیا ہے۔

اول :- جب نکاح کسی اجارہ کے عوض میں ہو۔

دوم :- جب اپنی لونڈی کی آزادی کو اس کا مہر قرار دیا جائے تو صورت اول میں

فقہاء کے تین اقوال بیان کئے گئے ہیں۔ (۱) جائز (۲) ناجائز۔ (۳) مکروہ

امام مالک کا مشہور مذہب یہ ہے کہ یہ مکروہ ہے چنانچہ ان کے نزدیک اگر تعلقات

زوجیت قائم نہ ہوئے ہوں تو ایسا نکاح قابل فسخ ہے۔

۱۔ ترجمہ۔ حضرت جابر نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ دس درہم سے کم حق مہر
نہیں ہونا چاہئے۔ (دارقطنی بحوالہ نصب الراية جلد ۳ ص ۱۹۹)

۲۔ یعنی جب کوئی یہ شرط کرے کہ تم ہمارا اتنی مدت یا اتنا کام کرو تو تمہاری خدمت یا کام بطور حق مہر سمجھ
لیا جائے گا۔

امام مالکؒ کے اصحاب میں سے اصنیغ اور سحنون اسے جائز قرار دیتے ہیں اور یہی امام شافعیؒ کا قول ہے۔

ابن قاسمؒ اور امام ابو حنیفہؒ اس کو ناجائز قرار دیتے ہیں البتہ غلام کے متعلق ان کا مذہب یہ ہے کہ وہ اپنا حق ہر اجارہ پر ادا کر سکتا ہے۔
اس اختلاف کے دو اسباب ہیں۔

اول۔ کیا رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل کی شریعت ہمارے لئے حجت ہے یا نہیں؟

وہ لوگ جو پہلی شریعت کو قابل حجت قرار دیتے ہیں وہ قرآن مجید کی اس آیت سے استدلال کرتے ہیں۔ کہ

أَتَىٰ أَرِيْدُ أَنْ أَكْلِكَ أَخَذَى ابْنَتِي هَاتَيْنِ عَلَىٰ آث
ثَا جُرْفِي تَمَافِي حَجَجِي

جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ پہلی شریعت ہمارے لئے حجت نہیں ہے وہ نکاح علی الاجارہ کو جائز قرار نہیں دیتے۔

دوئم۔ اس اختلاف کا دوسرا سبب یہ ہے کہ کیا نکاح کو اجارہ پر قیاس کیا جا سکتا ہے یا نہیں۔

در حقیقت اجارہ دھوکے کی بیوع میں سے مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے۔ چنانچہ ہر وہ بیع جس کا ایک عوض معین نہ ہو اس کو دھوکے کی بیع قرار دیا جاتا ہے کیونکہ اس میں جھگڑے کا احتمال ہے۔ اجارہ میں ایک عوض معین ہوتا ہے (یعنی اجرت) لیکن دوسرا عوض غیر معین ہوتا ہے یعنی مزدور کے افعال اور حرکات۔ چونکہ دنیا کے کام بغیر اجارہ کے چل نہیں سکتے اور اس کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے اس لئے اسے دھوکے کی بیوع سے مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے۔

۱۷ میں چاہتا ہوں کہ اس شرط پر اپنی ان دو بیٹیوں میں سے ایک کا نکاح تجھ سے کر دوں کہ تو آٹھ سال تک میری خدمت کرے۔ (قصص ع ۳)

لوٹنے کی آزادی کو حق مہر قرار دینے کے متعلق دائود اور احمد کے سوا تمام فقہاء نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ یہ ناجائز ہے۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کی وجہ ایک روایت ہے اور وہ یہ ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صفیہ کی آزادی کو اس کا حق مہر قرار دیا۔ لیکن اس روایت کے متعلق یہ احتمال ہے کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہو کیونکہ نکاح کے بارہ میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بہت سی خصوصیات مروی ہیں۔ یہ روایت ایک اصول کے بھی خلاف ہے اور وہ یہ ہے کہ عتق تو غلام کو اپنی ملک سے آزاد کرنا ہے۔ پس یہ کس طرح ہو سکتا ہے کہ اس کے ذریعہ کسی کو پابند کر کے اپنے لئے مباح اور مخصوص کر لیا جائے۔ کیونکہ جب وہ آزاد ہو گئی تو وہ اپنے نفس کی خود مالک ہے اس کے بعد اسے نکاح کے لئے پابند کس طرح کیا جاسکتا ہے۔ کیا آزادی بمعنی پابندی کسی صورت میں بھی درست ہے۔

یہی وجہ ہے کہ امام شافعیؒ کہتے ہیں کہ اگر کسی عورت کو نکاح کے لئے آزاد کیا جائے۔ اور وہ آزاد ہونے کے بعد نکاح سے انکار کر دے تو اسے اپنی آزادی کی قیمت ادا کرنی چاہیے کیونکہ اس کے مالک نے اس کے ساتھ نکاح کرنے کی خاطر ہی یہ نقصان اٹھایا کہ اسے آزاد کر کے اس کے منافع سے محروم ہو گیا۔ اب جبکہ اس عورت نے مالک کی نیت کے مطابق نکاح کا فائدہ نہ پہنچایا تو اسے اس کا معاوضہ ادا کرنا چاہیے۔

جو لوگ اسے جائز قرار دیتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اگر یہ امر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ دوسرے لوگوں کے لئے ناجائز ہوتا تو آپ اس وقت یہ بیان فرما دیتے کہ امت کے لئے یہ صورت جائز نہیں ہے۔ کیونکہ جب تک رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کے متعلق کوئی ایسی دلیل قائم نہ ہو جائے جس سے یہ معلوم ہو کہ یہ آپ کی خصوصیت ہے اس وقت تک آپ کے ہر فعل کی اتباع لازم ہے۔

حق مہر کی صفت | حق مہر میں ہر وہ حلال چیز داخل کی جاسکتی ہے جس کی صفت یا مقدار بیان کر کے اس کی تعیین کر دی گئی ہو۔

جو چیز غیر معین ہو اس کے متعلق فقہاء میں اختلاف ہے۔ مثلاً اگر کوئی شخص یہ کہے کہ میں نے فلاں عورت سے ایک غلام کے عوض نکاح کیا تو چونکہ اس نے غلام کی صفت بیان نہیں کی اس لئے اس کی تعیین نہیں ہو سکتی اور نہ ہی اس کی قیمت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

اس کے متعلق امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ کا مذہب یہ ہے کہ یہ جائز ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک ناجائز ہے۔

امام مالکؒ کے نزدیک ایسی صورت میں اوسط درجہ کا غلام دیا جائے گا۔ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک بعد میں اس سے قیمت معین کرالی جائے گی۔

اس اختلاف کی بنا یہ ہے کہ کیا نکاح بیع کی مانند ہے جس میں ایک معین قیمت ادا کر کے کوئی چیز خرید لی جاتی ہے یا یہ عوض بحق ہر محض تکمیل اور اعزاز کی خاطر ہے۔ جن کے نزدیک یہ بیع کے مشابہ ہے وہ اسے ناجائز قرار دیتے ہیں کیونکہ بیع میں قیمت کا معین ہونا ضروری ہے۔

جن کے نزدیک یہ محض اعزاز کے لئے ہے وہ اسے جائز قرار دیتے ہیں۔
حق ہر مؤجل | فقہاء کا ایک گروہ مؤجل حق ہر کو جائز قرار نہیں دیتا لیکن بعض کے نزدیک یہ جائز ہے۔

امام مالکؒ کے نزدیک مستحب طریق یہ ہے کہ تعلقات زوجیت قائم کرنے سے قبل اپنی بیوی کو حق ہر کا کچھ حصہ ادا کر دیا جائے۔ وہ لوگ جو ہر مؤجل کو جائز قرار دیتے ہیں ان میں سے ایک گروہ ایسا ہے جو اس بات کا قائل ہے کہ ہر مؤجل کے لئے یہ ضروری ہے کہ ادائیگی کی مدت کی تعیین پہلے سے کر لی جائے۔ یہ امام مالکؒ کا مذہب ہے۔ بعض کے نزدیک ادائیگی ہر کے لئے کسی مدت کی تعیین کی ضرورت نہیں ہے بلکہ خاوند اپنی موت یا علیحدگی تک ادا کر سکتا ہے۔ یہ اوزاعی کا مذہب ہے۔

۱۔ ہر مؤجل سے مراد وہ ہر ہے جو نکاح کے وقت نقد ادا کیا جائے بلکہ ادائیگی کے لئے کوئی مدت مقرر کر لی جائے یا مدت مقرر کئے بغیر بعد میں کسی وقت ادا کر دیا جائے۔

اس اختلاف کی بنیاد یہ ہے کہ نکاح بیچ کے مشابہ ہے یا نہیں۔ جو لوگ اسے بیچ کے مشابہ قرار دیتے ہیں وہ ادائیگی ہر کو غیر معین عرصہ تک معلق رکھنے کے قائل نہیں ہیں کیونکہ جس بیچ میں قیمت کی ادائیگی کا عرصہ نہ ہو وہ بیچ مجہول ہوتی ہے جو شرعاً ناجائز ہے جو لوگ اسے بیچ کے مشابہ قرار نہیں دیتے وہ ہر کی ادائیگی کو غیر معین عرصہ تک معلق رکھنے کی اجازت دیتے ہیں۔

جو لوگ نکاح کو ایک عبادت خیال کرتے ہیں ان کے نزدیک حق ہر نقد ادا کرنا ضروری ہے۔ کیونکہ جب تک عبادت کے جملہ شرائط مکمل نہ ہوں اس وقت تک عبادت مکمل نہیں ہوتی۔

حق ہر کو واجب تمام فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ حق ہر کی ادائیگی تعلقات کب ہوتا ہے زوجیت کے قیام کے ساتھ یا کسی فریق کی موت کے ساتھ واجب ہو جاتی ہے۔

تعلقات زوجیت کے ساتھ حق ہر کے وجوب کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد
وَإِنْ أَدَّيْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِطْعًا لَا تَأْخُذُ بِوَمَئَةٍ شَيْئًا ۚ أُولَٰئِكَ مَعْصِيَةُ اللَّهِ ۚ (نساء ۳۷)
زوجین میں سے کسی ایک کی موت کے ساتھ حق ہر کی فوری ادائیگی کے واجب ہونے کی کوئی دلیل نہیں ملتی سوائے اس دلیل کے کہ اس پر امت کا اجماع ہے۔
تعلقات زوجیت کے متعلق یہ اختلاف ہے کہ اس سے مراد صرف خلوت صحیحہ ہے یا جماع

امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک صرف خلوت صحیحہ سے کل ہر واجب نہیں ہوتا بلکہ نصف ہر واجب ہوتا ہے لیکن امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک خلوت صحیحہ سے

۱۔ اگر تم ایک بیوی کو چھوڑ کر دوسری بیوی سے نکاح کرنا چاہو اور تم نے ان میں سے کسی ایک کو ڈھیر لے ڈھیر مال دیا ہو تو تم اس میں سے کچھ بھی واپس نہ لو۔ (نساء ۳۷)
۲۔ خلوت صحیحہ سے مراد یہ ہے کہ میاں بیوی کو علیحدگی کا اس رنگ میں موقع مل جائے کہ کوئی دوسرا شخص ان کے درمیان خارج نہ ہو۔

بھی کل ہر واجب ہو جاتا ہے خواہ تعلقات زوجیت قائم ہوئے ہوں یا نہ۔ سوائے اس کے بعد میں معلوم ہو جائے کہ منکوحہ بیمار تھی یا رمضان کی وجہ سے روزہ دار تھی یا حائضہ تھی جسکی وجہ سے مخصوص تعلقات قائم نہیں ہو سکے۔ ان صورتوں میں امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک بھی خلوت صحیحہ سے کل ہر واجب نہیں ہوتا۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ بعض صحابہ کا مذہب بظاہر مندرجہ ذیل نص کے خلاف ہے۔ وَكَيْفَ تَأْخُذُ وَكَلَهُ وَقَدْ آفَظَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ اس آیت میں ایسی عورت جس کے ساتھ جماعت ہو چکی ہو اس سے حق ہر کی رقم واپس لینے سے منع کیا گیا ہے۔

اسی طرح وہ عورت جس سے ابھی جماعت نہ ہو اور طلاق واقعہ ہو گئی ہو اس کے متعلق مندرجہ ذیل نص وارد ہوئی ہے۔

وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ لَهُ

پس یہ دونوں احکام دو حالتوں کے متعلق بیان ہوئے ہیں۔ یعنی جماع سے قبل اور جماع کے بعد۔ اور ان دونوں کے درمیان کوئی اور تیسری حالت نہیں ہوتی۔ پس اسکی یہ ثابت ہوا کہ کل ہر کی ادائیگی بغیر جماع کے واجب نہیں ہوتی۔ آیت مذکورہ میں تمس کا جو لفظ استعمال ہوا ہے اس کے لغوی معنی صرف چھونے کے ہیں۔ غالباً بعض صحابہ نے تمس کے لغوی معنوں کو ہی ملحوظ رکھ کر ظاہر نص کے خلاف اپنے اس خیال کی بنیاد رکھی ہے کہ خلوت صحیحہ سے بھی کل ہر واجب ہو جاتا ہے۔

اسی وجہ سے امام مالکؒ کا یہ مذہب ہے کہ اگر کوئی عینیہ جو لمبی بیماری میں مبتلا ہو ایک عرصہ تک اپنی بیوی کے پاس رہنے کے بعد اسے طلاق دیدے۔ تو اس پر کل ہر

لے ترجمہ: تم (اپنا دیا ہوا مال) کیونکر واپس لے سکتے ہو جبکہ تم آپس میں مل چکے ہو۔ (النسائ: ۴) لے اگر تم اپنی بیوی کو جماعت سے قبل طلاق دو اور تم ان کا ہر مقرر کر چکے ہو۔ تو مقرر کردہ ہر کا نصف

ان کو ادا کرو۔ (بقرہ: ۲۴۱)

لے جس کی قوت رجولیت کمزور یا مفقود ہو چکی ہو۔

واجب ہوگا۔ گویا امام مالکؒ کے نزدیک بھی خلوت صحیحہ سے کل ہر واجب ہو جاتا ہے اگر بیوی یہ دعویٰ کرے کہ اس کے خاوند نے اس سے جماعت کی ہے اور خاوند انکار کرے تو اس کے متعلق امام مالکؒ کا مشہور قول یہ ہے کہ اس بارہ میں بیوی کا قول معتبر ہوگا۔

ایک مذہب یہ ہے کہ اگر بیوی باکرہ ہو تو جماع کے متعلق اختلاف کی صورت میں عورتیں اس کو دیکھ کر بتائیں۔ (یعنی طبی معائنہ کے ذریعہ یہ پتہ کیا جائے) کہ جماعت ہو چکی ہے یا نہیں۔

میاں بیوی کے مندرجہ بالا اختلاف بیان کی صورت میں امام شافعیؒ اور اہل ظاہر کا مذہب یہ ہے کہ اس بارہ میں خاوند کا قول حلف کے ساتھ معتبر ہوگا۔ کیونکہ وہ مدعی علیہ ہے۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ بعض کے نزدیک قسم دلانے کا ایک خاص باعث ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ ایک فریق کی پوزیشن زیادہ قوی ہوتی ہے لیکن دوسرے فریق کی کمزور۔ اور ثبوت کسی کے پاس بھی نہیں ہوتا۔ ایسے موقع پر جسکی پوزیشن زیادہ قوی ہو اس سے قسم دلانی چاہئے خواہ وہ مدعی ہو یا مدعی علیہ۔ بعض کے نزدیک مدعی علیہ پر قسم بحیثیت مدعی علیہ آتی ہے اس میں کسی اور وجہ کا دخل نہیں ہے لہذا مدعی پر قسم کسی صورت میں بھی نہیں آنی چاہیے۔

نصف ہمر | اس امر پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر خاوند تعلقات زوجیت قائم کرنے سے قبل طلاق دیدے تو اس صورت میں خاوند مقررہ ہمر میں سے نصف ہمر واپس

لے امام مالکؒ کے نزدیک مدعی علیہ پر بحیثیت مدعی علیہ قسم نہیں آتی بلکہ اس پر قسم اس لئے آتی ہے کہ مدعی جب ثبوت پیش نہ کر سکے تو مدعی علیہ کی پوزیشن زیادہ مضبوط ہوتی ہے اس لئے اسے یہ حق دیا جاتا ہے کہ وہ قسم کے ذریعہ سے اپنی پوزیشن واضح کرے۔ یہی وجہ ہے کہ بن حالات میں مدعی کی پوزیشن زیادہ واضح ہو لیکن وہ پورا ثبوت پیش نہ کر سکے تو امام مالکؒ کے نزدیک ان مواقع پر مدعی سے بھی قسم لی جاسکتی ہے۔

لینے کا حقدار ہے۔

جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے۔

وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ قَرَضْتُمْ لَهُنَّ
فَرِیْضَةً فَنِصْفُ مَا قَرَضْتُمْ ^۱ (بقرہ ۳۱۴)

نصف ہر کے احکام تین امور پر مبنی ہیں۔

اول: مختلف قسم کے نکاحوں میں سے نصف ہر کا حکم کس قسم کے نکاح کے ساتھ متعلق ہے۔

دوم: مختلف قسم کی طلاقوں میں سے جو کہ تعلقات زوجیت سے قبل واقع ہوتی ہیں ان میں سے کونسی طلاق اس حکم کی موجب ہے۔

سوم: وہ تغیرات جو طلاق سے قبل لاحق ہوتے ہیں ان کا کیا حکم ہے۔

امام مالکؒ کے نزدیک اگر جملہ شرائط کی پابندی کے ساتھ نکاح ہو چکا ہو اور پھر تعلقات زوجیت کے قیام سے قبل طلاق واقع ہو تو اس صورت میں نصف ہر واجب ہوگا۔ لیکن اگر نکاح فاسد ہو یا بذریعہ فسخ ابھی مفارقت نہ ہوئی ہو اور اس سے پہلے پہلے خاوند طلاق دیدے تو اس صورت میں امام مالکؒ کی دورائیں منقول ہیں۔ ایک رائے کے مطابق نصف ہر دینا پڑے گا اور ایک رائے کے مطابق نہیں۔

نصف ہر کی وجہ وہ طلاق ہے جو خاوند خود سے یا بیب کہ خاوند ہر ادا نہیں کر سکتا یا تنگدستی کی وجہ سے گزارہ نہیں دے سکتا۔ اور اس وجہ سے عورت نے طلاق کا مطالبہ کیا ہے تو ایسی صورت میں نصف ہر ادا کرنے کے متعلق اختلاف ہے۔

تمام ایسے فسخ نکاح جو طلاق کا حکم نہیں رکھتے ان میں نصف ہر بھی واجب نہیں ہوتا مثلاً فسخ نکاح اس وجہ سے ہوا ہو کہ عقد نکاح میں کسی شرط کی پابندی نہ ہوئی ہو مثلاً

۱۔ ترجمہ اور اگر تم انہیں قبل اس کے کہ تم نے انہیں چھوا ہو لیکن ہر مقرر کر دیا ہو۔ طلاق دے دو تو اس صورت میں جو ہر تم نے مقرر کیا ہو اس کا آدھا ان کے سپرد کرنا ہوگا۔ (بقرہ ۳۱۴)

۲۔ نکاح فاسد وہ ہے جس میں شرائط نکاح میں سے کوئی ایک شرط ملحوظ نہ رکھی گئی ہو۔ مثلاً اعلان نکاح۔ گواہان کی گواہی کسی فریق کی عدم رضامندی وغیرہ۔

گواہ نہ ہوں یا دلی کی اجازت نہ ہو۔ وغیرہ۔

اگر فسخ نکاح کی صورت عقد صحیح کے بعد پیدا ہوئی ہو مثلاً نکاح کے بعد یہ معلوم ہوا کہ ان دونوں کے درمیان رضاعی رشتہ ہے یا ان میں سے کوئی ایک مرتد ہو جائے تو ان صورتوں میں اگر خاوند کا کوئی قصور نہ ہو تو نصف ہر واجب نہیں ہوتا لیکن اگر یہ جدائی خاوند کی وجہ سے ہو مثلاً وہ مرتد ہو گیا ہو تو اس صورت میں نصف ہر واجب ہوگا۔

اہل ظاہر کا مذہب یہ ہے کہ جو طلاق رخصتاً نہ سے قبل واقع ہو خواہ اس طلاق کا سبب عورت کی طرف سے مطالبہ کی صورت میں ہو۔ یا مرد کی طرف سے اس میں نصف ہر واجب ہوتا ہے۔ لیکن اگر طلاق نہ ہو بلکہ فسخ نکاح ہو تو اس میں نصف ہر واجب نہیں ہوتا۔
بغیر مہر کے نکاح | اس امر پر سب کا اتفاق ہے کہ وہ نکاح جس میں مہر مقرر نہ کیا گیا ہو جائز ہے گویا نکاح کی صحت کے لئے پہلے سے مہر کا مقرر کرنا ضروری نہیں۔ البتہ رخصتاً کے بعد مہر خود بخود واجب ہو جائے گا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً۔

اس بارہ میں دو مواقع پر اختلاف کیا گیا ہے۔

اول۔ جب بیوی مہر مقرر کرنے کا مطالبہ کرے۔ اور میاں بیوی کا مقدار مہر میں اختلاف ہو۔
دوم۔ جب خاوند فوت ہو جائے اور اس نے نکاح کے موقع پر مہر مقرر نہ کیا ہو۔
مسئلہ اول کے متعلق فقہاء کے ایک گروہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کا مہر مثل مقرر کیا جائے گا۔

اگر خاوند اس اختلاف کے دوران میں بیوی کو طلاق دیدے تو اس صورت میں بعض کے نزدیک اس کا نصف ہر ادا کرے اور بعض کے نزدیک اس کا کوئی مہر نہیں ہے کیونکہ نکاح کے موقع پر اس کا کوئی مہر مقرر نہیں تھا۔ یہ مذہب امام ابو حنیفہؒ

لے ترجمہ:- تمہیں گناہ نہیں ہے اگر تم عورتوں کو اس وقت طلاق دے دو جبکہ تم نے ان کو چھو یا تک نہ ہو یا مہر نہ مقرر کیا ہو۔ (بقرورع ۳)

اور اُن کے اصحاب کا ہے۔

امام مالکؒ کے نزدیک مسئلہ اول میں خاوند کو تین اختیارات دیئے جائیں گے
(۱) بیوی کو ہر مقرر کئے بغیر طلاق دیدے (۲) عورت کے مطالبہ کے مطابق اس کا
ہر مقرر کرے (۳) ہر مثل مقرر کرے۔

وجہ اختلاف | یہ بحث ائمہ تعالے کے اس ارشاد میں اختلاف کی بنا پر ہے۔

لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ
أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً (بقرہ ۳۱)

بعض کے نزدیک یہ آیت ہر کے سقوط کے متعلق ایک عام حکم بیان کرتی ہے
خواہ طلاق کی وجہ ہر مقرر نہ کرنے کا معاملہ ہو یا کوئی اور وجہ ہو۔

نیز اس آیت میں گناہ کی نفی سے مراد یہ ہے کہ طلاق دینے والے پر ہر واجب
نہیں ہے یا اس کا کوئی اور مطلب ہے اس کے متعلق امام ابن رشد کہتے ہیں کہ
میرے نزدیک ظاہر مفہوم تو یہی تقاضا کرتا ہے کہ ایسی صورت میں طلاق دینے والے
پر ہر واجب نہیں ہوتا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرًا وَعَلَى الْمُقْتَدِرِ قَدَرًا (بقرہ ۳)

ابن رشد کہتے ہیں کہ میرے علم میں اس بارہ میں کوئی اختلاف نہیں کہ اگر کوئی شخص
ہر مقرر کرنے سے قبل طلاق دیدے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے۔

نیز ابن رشد کہتے ہیں کہ جو اس بات کے قابل ہیں کہ اگر کوئی شخص تعلقات
زوجیت سے قبل اپنی بیوی کو طلاق دیدے جبکہ نکاح کے وقت اس کا حق ہر مقرر ہو
چکا ہو تو اس صورت میں خاوند پر نصف ہر کے علاوہ کچھ اور امداد بھی کرنی ہوگی جو نقدی
یا کپڑوں کی صورت میں ہو اور وہ لوگ جو اس بات کے بھی قائل ہیں کہ جس نکاح میں ہر مقرر
نہیں ہوا وہاں ہر مثل واجب ہوتا ہے۔ ان پر یہ واجب ہے کہ وہ ایسے نکاح میں اگر
مجامعت سے قبل طلاق ہوئی ہو تو زائد سامان کے علاوہ ہر مثل کا نصف بھی دلوائیں کیونکہ

ترجمہ۔ اور چاہئے کہ تم انہیں مناسب طور پر کچھ سامان دے دو۔ دو مہندہ پر اس کی طاقت کے مطابق
لازم ہے۔ اور نادر پر اس کی طاقت کے مطابق۔ (بقرہ ۳۱)

آیت سے صرف اتنا ہی ثابت ہوتا ہے کہ ہر مقرر کرنے سے قبل طلاق دی جاسکتی ہے ہر کے ساقط ہونے کا براہ راست اس آیت سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

مسئلہ دوم۔ یعنی جب غاوند مر جائے اور اس نے نکاح کے وقت ہر مقرر نہ کیا ہو اور تعلقات زوجیت بھی قائم نہ ہوئے ہوں۔ تو اس صورت میں امام مالکؒ اور اس کے اصحاب اور اوزاعی کا مذہب یہ ہے کہ اس کے لئے کوئی ہر نہیں ہے بلکہ اس کی دلاری کے لئے کچھ دے دینا چاہیے۔ اسی طرح وہ اس کی میراث میں بھی شریک ہوگی۔

امام ابو حنیفہؒ امام احمدؒ اور داؤد ظاہری کے نزدیک اسے ہر مثل اور میراث ملے گی امام شافعیؒ سے مندرجہ بالا دونوں اقوال منقول ہیں لیکن امام شافعیؒ کے اصحاب میں سے منصور کا مذہب امام مالکؒ کے مذہب کے موافق ہے۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ ایک روایت اور قیاس ایک دوسرے کے مخالف ہیں۔ روایت یہ ہے۔

عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَنْ هَذِهِ الْمَشْعُودَةِ فَقَالَ أَقُولُ فِيهَا بِرَأْيِي فَإِنْ كَانَ صَوَابًا فَمِنَ اللَّهِ وَإِنْ كَانَ خَطَأً فَمِنِّي أَزَى لَهَا صَدَاقٌ امْرَأَةٌ مِنْ نِسَائِهَا لَا دُكْسَ وَلَا شَطَطَ وَعَلَيْهَا الْحِدَّةُ وَلَهَا الْمِيرَاثُ فَقَامَ مَعْقِلُ بْنُ يَسَارٍ لَا شَبِيحَةَ فَقَالَ أَشْهَدُ لَقَضَيْتَ فِيهَا بِقَضَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَرٍّ وَبَنَتْ وَاشْتَقَّ لَهُ

اس روایت کے خلاف قیاس یہ ہے کہ ہر ایک عوض ہے پس جب عوض کا

لے ترجمہ: ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ اس سے اس مسئلہ کے متعلق دریافت کیا گیا تو اس نے کہا کہ میں اس مسئلہ میں اپنی رائے بیان کرتا ہوں اگر یہ درست ہو تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور اگر غلط ہو تو میری طرف سے۔ میرے نزدیک اس کے لئے ہر مثل ہے نہ کم اور نہ بیش۔ اور وہ عدت گزارے۔ اور متوفی کی میراث سے حصہ لے یہ سن کر معقل بن یسارؓ اچھی کھڑے ہوئے اور کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ نے اس بارہ میں وہی فیصلہ کیا ہے جو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے برقع بنت واشق کے متعلق فرمایا تھا۔ (ابوداؤد۔ نسائی۔ ترمذی)

معاوضہ وصول نہیں ہوا تو عوض کیونکر واجب ہو سکتا ہے۔ جیسے بیچ میں جب تک خریدی ہوئی چیز نہ ملے اس وقت تک قیمت لازم نہیں ہوتی۔

مزنٰی کہتے ہیں کہ امام شافعیؒ فرماتے تھے کہ اگر برودع بنت و اشق والی روایت درست ثابت ہو جائے تو اس روایت کے مقابلہ میں کسی فقیہ کا قول بھی حجت نہیں رہتا۔

امام ابن رشد فرماتے ہیں کہ جو کچھ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے وہ بالکل درست ہے۔

فاسد مہر | ہر فاسد ہونے کے دو وجوہات ہیں:-

(۱) جب حق مہر کے عوض شراب یا خنزیر یا کوئی اور ایسی چیز تجویز کی جائے جس کی ملکیت شرعاً جائز نہیں ہے۔

(۲) جب حق مہر میں کوئی ایسی چیز مقرر کی جائے جس کی تعیین نہ کی گئی ہو مثلاً حق مہر میں ایک بھینس مقرر کی لیکن بھینس کا کوئی وصف بیان نہ کیا جس سے بھینس یا بھینس کی قیمت کی تعیین ہو سکے۔

فاسد حق مہر کے متعلق پانچ مسائل بیان کئے گئے ہیں:-

اول:- جب حق مہر شراب یا خنزیر ہو یا ایسا پھل ہو جو ابھی کچا ہو یا بھاگنے والا اونٹ ہو تو اس کے متعلق امام ابو حنیفہؒ کا مذہب یہ ہے کہ نکاح صحیح ہوگا۔ اور خاوند کے ذمہ مہر مغل واجب ہوگا۔

امام مالکؒ سے اس بارہ میں دو روایات بیان ہوئی ہیں۔

(۱) نکاح فاسد اور قابلِ فسخ ہوگا خواہ تعلقات زوجیت قائم ہو چکے ہوں یا نہ یہی

قول ابو عبیدہ کا ہے۔

۱۵ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کچے پھل کی فروخت سے منع فرمایا ہے کیونکہ اس سے خریدنے والے کو نقصان کا اندیشہ ہوتا ہے مثلاً آندھی وغیرہ سے گر کر تباہ ہو جائے یا کوئی اور آفت آجائے لیکن جو پھل پکنے کے قریب ہو اس کے متعلق یہ احتمال کم ہوتا ہے۔

۱۶ بھاگنے والے اونٹ کے متعلق بھی یہ اندیشہ ہوتا ہے کہ وہ کسی وقت بھاگ جائے۔ اور قبضہ سے نکل جائے اس لئے امام ابو حنیفہؒ نے اس کو بھی مقبوضہ مال قرار نہیں دیا۔

۱۷ یہ مذہب اصوں اسلام کے مطابق ہے کیونکہ جب فاسد حصہ خارج کر دیا گیا تو اس کے بعد صحیح حصہ کو قائم رکھنا ہی مناسب اور قرین قیاس ہے۔

(۲) اگر تعلقات زوجیت قائم ہو چکے ہوں تو عقد صحیح ہوگا۔ اور خاوند کے ذمہ ہر مثل واجب ہوگا۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کا سبب یہ بیان کیا گیا ہے کہ بعض کے نزدیک نکاح کا حکم بیع کے حکم کے موافق ہے اور بعض کے نزدیک اس کا حکم بیع کے حکم سے مختلف ہے۔

جو لوگ اسے بیع کے موافق قرار دیتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ ہر فاسد سے نکاح بھی فاسد ہو جاتا ہے۔ اور جو لوگ اسے بیع کے موافق قرار نہیں دیتے ان کے نزدیک ایسا نکاح صحیح ہے کیونکہ صحت عقد کے لئے ہر کا ذکر لازمی شرط نہیں ہے۔ لہذا عقد صحیح ہوگا اور ہر مثل لازم آئے گا۔

ابن رشد کے نزدیک جن لوگوں نے اس مسئلہ میں تعلقات زوجیت کے قیام اور عدم قیام کا فرق کیا ہے۔ ان کا مذہب ضعیف ہے۔

دوم، اگر ہر کے ساتھ بیع بھی شامل ہو تو اس بارہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

اس صورت کو امام مالکؒ ابن قاسمؒ اور ابو ثورؒ نے جائز قرار نہیں دیا۔ اور اشہب اور امام ابو حنیفہؒ نے اسے جائز قرار دیا ہے۔

بعض نے اس میں فرق کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ اگر اس چیز کی قیمت کے بعد لہ دینا بیع جائے تو نکاح جائز ہے ورنہ نہیں۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کا سبب بھی یہ ہے کہ جس نے نکاح کو بیع کے مشابہ قرار دیا اس کے نزدیک یہ جائز نہیں کیونکہ جس طرح قیمت کے معین نہ ہونے سے بیع ناجائز ہوتی ہے اسی طرح ہر کے معین نہ ہونے سے نکاح ناجائز ہوتا ہے جن لوگوں نے اس کو بیع کے مشابہ قرار نہیں دیا ان کے نزدیک یہ نکاح صحیح ہے

۱۵ اس کی مثال یہ ہے کہ بیوی نے اپنے خاوند کو ایک گھوڑا دیا اور خاوند نے بیوی کو ایک ہزار روپیہ دیا یہ کہا کہ یہ رقم گھوڑے کی قیمت اور تمہارے حق ہر میں ادا کر رہا ہوں۔ لیکن اس نے گھوڑے کی قیمت اور حق ہر کی الگ الگ تعیین نہیں کی۔

۱۶ اس بارہ میں امام ابو حنیفہؒ کا یہ مذہب کہ اس صورت میں نکاح صحیح ہوگا درست معلوم ہوتا ہے۔

سوم۔ اگر کوئی شخص کسی عورت سے نکاح کرے اور اس شخص کے ساتھ یہ شرط کی گئی ہو کہ وہ مقررہ حق مہر کے علاوہ لڑکی کے والد کو تحفہ بھی دے تو اس کے متعلق تین اقوال منقول ہیں۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک شرط کا پورا کرنا ضروری ہے۔ اور حق مہر درست ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک یہ ہر فاسد ہے اور اسے ہر مثل ادا کرنا ہوگا۔ امام مالکؒ کے نزدیک اگر یہ شرط نکاح کے وقت کی گئی ہے تو یہ تحفہ لڑکی کو دیا جائے گا اور اگر نکاح کے بعد شرط کی گئی۔ تو اس کے باپ کو دیا جائے گا۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ بعض کے نزدیک یہ صورت اس شخص کے مشابہ ہے جو بیع کے لئے وکیل مقرر ہو اور وہ وکیل اس چیز کو فروخت کرنے کے وقت مشتری سے کہے کہ میں تمہارے پاس یہ چیز اس شرط پر فروخت کرتا ہوں کہ تم اسکی قیمت کے علاوہ مجھے کچھ تحفہ بھی دو۔ چونکہ اس صورت میں یہ بیع جائز نہیں ہوتی لہذا یہ نکاح بھی جائز نہیں ہے۔

بعض نے اس صورت کو اس قسم کی بیع کے قائم مقام قرار نہیں دیا اس لئے ان کے نزدیک یہ نکاح جائز ہے۔

امام مالکؒ نے جو اپنے مذہب میں نکاح سے قبل اور نکاح کے بعد شرط کرنے کی تفریق کی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ نکاح کے وقت شرط کرنے سے باپ پر یہ الزام عاید ہوتا ہے کہ اس نے اپنے لئے شرط مقرر کر کے لڑکی کو ہر مثل سے محروم کر دیا۔

لیکن نکاح کے بعد شرط کرنے سے یہ الزام عائد نہیں ہوتا۔ امام مالکؒ کے مذہب کے مطابق عمر بن عبد العزیز ثوریؒ اور ابو عبیدہؒ کا بھی یہی مذہب ہے۔

اسی طرح نسائیؒ اور ابو داؤد نے ایک روایت نقل کی ہے اور وہ یہ ہے۔

عَنْ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا امْرَأَةٍ تَكَهَّنَتْ عَلَى حَبَاءٍ قَبْلَ عِصْمَةِ النِّكَاحِ فَهِيَ لَهَا. وَمَا كَانَ بَعْدَ عِصْمَةِ النِّكَاحِ فَهِيَ لِمَنْ أُعْطِيَتْ وَأَخْشَى

مَا أَكْدِمَ الرَّجُلَ عَلَيْهِ ابْنَتَهُ وَأُخْتَهُ

یہ روایت مختلف فیہ ہے۔ اور اسے ضعیف قرار دیا گیا ہے لیکن یہ امام مالکؒ کے مذہب میں نص ہے۔

ابو عمر بن عبد البر کہتے ہیں کہ جب اس کو ثقات نے روایت کیا ہے تو اس پر عمل کرنا بھی واجب ہے۔

چہارم:- اگر خاوند نے کوئی چیز حق ہر میں ادا کرنے کے لئے بیوی کو دی لیکن بعد میں یہ معلوم ہوا کہ یہ کسی اور شخص کی ملکیت ہے یا اس میں کوئی عیب نکل آیا۔ تو اس بارہ میں جہور کا مذہب یہ ہے کہ نکاح ثابت ہے لیکن اختلاف اس بارہ میں ہے کہ ہر اس چیز کی قیمت میں ادا کرنا ہوگا یا اسکی مثل کوئی اور چیز ادا کرنی ہوگی۔

امام شافعیؒ کے ایک قول کے مطابق اس چیز کی قیمت واجب ہوگی اور دوسرے قول کے مطابق ہر مثل واجب ہوگا۔ ایک اور مذہب یہ ہے کہ اس چیز کی مثل کوئی اور چیز ادا کرنی ہوگی۔

ابو الحسنؒ لکھتے ہیں کہ اس صورت میں زیادہ مناسب یہ ہے کہ ہر مثل اور اس چیز کی قیمت میں سے جو مقدار کم ہو وہ ادا کی جائے۔

سمنونؒ اس بارہ میں سب سے منفرد ہیں ان کے نزدیک نکاح فاسد ہوگا۔ اس اختلاف کا سبب بھی وہی ہے جو پہلے بیان ہو چکا کہ جس نے نکاح کو بیع کے قائم مقام قرار دیا اس کے نزدیک یہ نکاح فاسد ہے کیونکہ جس طرح قیمت کے معین

لہ ترجمہ:- عمرو بن شعیب نے اپنے باپ کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کی ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کوئی عورت (حق ہر کے علاوہ) کسی تحفہ کی شرط پر نکاح کرے اور یہ شرط نکاح سے قبل کی گئی ہو تو وہ تحفہ اس عورت کے لئے ہے۔ اور اگر یہ شرط نکاح کے بعد کی گئی ہو تو وہ تحفہ اس کا ہے جس کو دیا گیا۔ اور جس تحفہ کے پیش کرنے سے کسی شخص کی عزت افزائی مقصود ہوتی ہے تو اس کی زیادہ مقدار اس شخص کی بیٹی یا بہن ہے۔ (اس روایت کو ترمذی کے علاوہ باقی صحاح نے بیان کیا ہے۔ بحوالہ مشقی جلد ۲ ص ۵۴۹)

معلوم ہوتا ہے کہ امام شافعیؒ نے واقعات اور حالات کے مطابق مختلف فتوے دیئے ہیں۔ بہتر بھی یہی ہے کہ ایسی صورت میں حالات اور میاں بیوی کی رضا مندی کے مطابق عمل راہ کیا جائے۔

نہ ہونے سے بیع فاسد ہو جاتی ہے اسی طرح ہر کے متین نہ ہونے سے نکاح بھی فاسد ہونا چاہیے۔

جس نے اس کو بیع کے قائم مقام قرار نہیں دیا اس کے نزدیک یہ نکاح صحیح ہوگا۔ پنجم۔ اگر کوئی شخص نکاح کے وقت یہ کہے کہ اگر اس سے پہلے میری کوئی اور بیوی ثابت نہ ہو تو حق ہر ایک ہزار روپیہ ہوگا۔ اور اگر کوئی اور بیوی ثابت ہو جائے تو حق ہر دو ہزار روپیہ ہوگا۔ تو اس بارہ میں جمہور کا مذہب یہ ہے کہ یہ نکاح صحیح ہوگا اور ایک فریق کے نزدیک یہ شرط بھی صحیح ہوگی۔ اور اس شرط کے مطابق اسے حق ہر ادا کرنا ہوگا۔ ایک گروہ کے نزدیک اس میں ہر مثل لازم آئے گا۔ یہ امام شافعیؒ اور ابو ثور کا قول ہے لیکن ابو ثورؒ یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر وہ تعلقات زوجیت سے قبل اسے طلاق دے گا تو اس پر صرف مالی امداد واجب ہوگی۔ (یعنی اسکی دلداری کے لئے کچھ رقم ادا کر دے گا)

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اگر اسکی کوئی اور بیوی ثابت نہ ہو تو حق ہر ایک ہزار روپیہ ادا کرے گا۔ اور اگر کوئی اور بیوی ثابت ہو تو ہر مثل ادا کرے گا۔ بشرطیکہ دو ہزار سے زیادہ اور ایک ہزار سے کم نہ ہو۔

ایک مذہب یہ بھی ہے کہ یہ نکاح صحیح نہیں ہے کیونکہ اس میں دھوکے کا احتمال ہے۔ مندرجہ بالا پانچ مسائل میں جس جس جگہ ہر مثل کا ذکر آیا ہے۔ اس میں سوال یہ ہے کہ اس ہر مثل کا اندازہ اس عورت کے حسن کی بنا پر کیا جائے گا۔ یا حسب نسب کی بنا پر یا مال کی بنا پر یا کسی اور لحاظ سے۔

امام مالکؒ کا مذہب یہ ہے کہ جمال حسب نسب اور مال تینوں چیزوں کا لحاظ کیا جائے گا۔

امام شافعیؒ کا مذہب یہ ہے کہ اس عورت کے خاندان کی فونی رشتہ دار عورتوں کے حق ہر کے مطابق رکھا جائے گا۔

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب یہ ہے کہ اس عورت کے خاندان کی عورتوں کے ہر کا لحاظ کیا جائے گا۔

وجہ اختلاف اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ بعض کے نزدیک ماثلت صرف نسب میں ہی ہوتی ہے۔ لیکن بعض کے نزدیک ماثلت میں نسب، مال اور جال تینوں چیزوں کا دخل ہے جیسا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

تُثَلَّحُ الْمَرْأَةُ لِذَيْنِهَا وَجَمَالِهَا وَحَسَبِهَا

ہر کے متعلق زوجین میں اختلاف ہر کے متعلق زوجین کے اختلاف کی کئی صورتیں ہو سکتی ہیں:-
 (۱) ہر وصول کرنے کے متعلق۔ (۲) ہر کی جنس کے متعلق۔ (۳) ہر کی مقدار کے متعلق۔ (۴) ہر کی ادائیگی کے وقت کی تعیین کے متعلق۔

ہر کی مقدار کے متعلق اختلاف کی مثال یہ ہے کہ عورت یہ کہتی ہے کہ ہر دو صد روپیہ مقرر ہوا تھا اور مرد کہتا ہے کہ ہر یک صد روپیہ مقرر ہوا تھا۔

اس بارہ میں امام مالکؒ کا مذہب یہ ہے کہ اگر یہ اختلاف مجامعت سے پہلے ہو تو ان دونوں سے حلف لیا جائے گا۔ اگر دونوں حلف اٹھا لیں تو نکاح فسخ ہو جائے گا۔ اگر ایک حلف اٹھالے اور دوسرا انکار کر دے تو جو حلف اٹھالے گا اس کا قول معتبر ہوگا۔ اور اگر دونوں حلف سے انکار کر دیں تو اس کا حکم وہی ہوگا جو دونوں کے حلف اٹھانے کا حکم ہے یعنی نکاح فسخ ہو جائے گا۔

اگر اختلاف مجامعت کے بعد ہو تو اس صورت میں خاوند کا قول معتبر ہوگا۔ ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ خاوند کا قول حلف کے ساتھ معتبر ہوگا۔ یہ مذہب ابو ثورؒ ابن ابی لیلیٰؒ اور ابن شبرمہؒ کا ہے۔

ایک گروہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر عورت کا مطالبہ ہر مثل کے اندر اندر ہے تو عورت کا قول معتبر ہوگا لیکن اگر اس کا مطالبہ ہر مثل سے زیادہ ہے تو اس صورت میں خاوند کا قول معتبر ہوگا۔ یعنی اس میں اگر خاوند زیادتی کی تصدیق کرے گا تو دلایا جائے گا ورنہ نہیں۔

ایک گروہ کا مذہب یہ ہے کہ جب میاں بیوی کا اختلاف ہو جائے تو دونوں سے

حلف لیا جاوے گا۔ اگر وہ دونوں حلف اٹھا لیں تو ہر مثل لازم آئے گا۔ اور امام مالکؒ کے مذہب کے مطابق فسخ نکاح کا حکم نہیں لگایا جائے گا۔ یہ مذہب امام شافعیؒ، ثوریؒ اور ایک جماعت کا ہے۔

ایک مذہب یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ اس صورت میں بغیر حلف کے ہر مثل کا فیصلہ کیا جائے گا بشرطیکہ ہر مثل عورت کے دعویٰ سے زیادہ اور مرد کے دعویٰ سے کم نہ ہو۔
وجہ اختلاف | یہ اختلاف رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک ارشاد کے مفہوم میں اختلاف کی بنا پر ہے یعنی :-

اَلْبَيِّنَةُ عَلَى مَنْ اَدَّعٰى وَ اَلْيَمِيْنُ عَلَى مَنْ اَنكَرَ

اس ارشاد کے متعلق بعض یہ کہتے ہیں کہ اس ارشاد کا باعث کوئی خاص امر ہے اور بعض یہ کہتے ہیں کہ اس کا کوئی خاص باعث نہیں ہے بلکہ مدعی علیہ پر اسکی ذاتی حیثیت سے حلف آتا ہے۔ جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ مدعی علیہ پر حلف کسی خاص وجہ سے آتا ہے ان کے نزدیک اگر وہ وجہ مدعی میں بھی پائی جائے گی تو اس سے بھی حلف لیا جائے گا۔ اور اگر دونوں کی پوزیشن برابر ہوگی تو دونوں پر حلف آئے گی اور نکاح فسخ ہو جائے گا۔ جو یہ کہتے ہیں کہ مدعی علیہ پر حلف اس کی ذاتی حیثیت سے آتی ہے اور اس کا کوئی خاص سبب نہیں ہے ان کے نزدیک حلف صرف خاوند پر آئیگی کیونکہ وہ مدعی علیہ ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ دونوں پر حلف آئے گی کیونکہ اس مسئلہ میں دونوں مدعی اور دونوں مدعی علیہ ہیں۔

امام مالکؒ اور امام شافعیؒ میں حلف کے بعد فسخ نکاح یا ہر مثل کے متعلق اختلاف کی بنا یہ ہے کہ نکاح بیع کے مشابہ ہے یا نہیں جس کے نزدیک بیع کے مشابہ ہے اس کے نزدیک حلف کے بعد نکاح فسخ ہو جائے گا۔

۱۔ یہ فیصلہ صحیح معلوم ہوتا ہے کیونکہ بالعموم حق ہر ایک خاندان میں مساوی مقدار میں ہی مقرر ہوتا ہے پس اگر عورت کا دعویٰ ہر مثل کے مطابق ہوگا تو اس صورت میں اس کی پوزیشن زیادہ قوی اور قابل قبول ہوگی لیکن اگر خاوند کے پاس اپنے دعویٰ کا ثبوت ہو تو اس کا قول معتبر ہوگا۔
 ۲۔ ترجمہ: ثبوت اس کے ذمہ ہے جو دعویٰ کرے اور قسم اس کے لئے ہے جو انکار کرے۔

اور جس کے نزدیک بیچ کے مشابہ نہیں ہے اس کے نزدیک ہر مثل لازم آئے گا کیونکہ نکاح کے لئے ہر کا ذکر ضروری نہیں ہے۔

امام مالکؒ کے اصحاب میں سے جو اس طرف گئے ہیں کہ حلف اٹھانے کے بعد وہ دونوں مصالحت نہیں کر سکتے یا اپنے قول سے رجوع نہیں کر سکتے وہ اس کو لعان کے قائم مقام قرار دیتے ہیں۔

ابن رشد کے نزدیک یہ قول انتہائی ضعیف ہے کیونکہ اس اختلاف کا لعان کے ساتھ کسی قسم کا بھی اشتراک نہیں ہے۔

ہر کی وصولی کے متعلق اختلاف کی مثال یہ ہے کہ خاوند کہتا ہے کہ میں نے اپنی بیوی کو مہر ادا کر دیا ہے اور بیوی کہتی ہے کہ میں نے ابھی وصول نہیں کیا۔

اس کے متعلق امام شافعیؒ "ثوری" احمدؒ اور ابو ثورؒ کا مذہب یہ ہے کہ اس بارہ میں عورت کا قول معتبر ہوگا۔

امام مالکؒ کا مذہب یہ ہے کہ مجامعت سے قبل بیوی کا قول معتبر ہوگا اور مجامعت کے بعد خاوند کا۔

امام مالکؒ کے بعض اصحاب یہ کہتے ہیں کہ امام صاحب کا یہ مذہب اس بنا پر ہے کہ آپ کے زمانہ میں یہ دستور تھا کہ لوگ جب تک مہر ادا نہ کر لیتے اس وقت تک تعلقات زوجیت قائم نہ کرتے تھے۔ پس اگر کوئی ملک ایسا ہو جہاں یہ دستور نہ ہو تو اس جگہ تنازع کی صورت میں ہمیشہ عورت کا قول ہی معتبر ہوگا۔

ابن رشد کہتے ہیں کہ یہ قول کہ اس بارہ میں عورت کا قول ہی معتبر ہوگا۔ زیادہ درست اور صائب ہے۔ کیونکہ وہ مدعی علیہا ہے۔

امام مالکؒ اس طرف گئے ہیں کہ مجامعت کے بعد چونکہ مرد کی پولیشن زیادہ قوی ہوتی ہے اس لئے اس کا قول زیادہ معتبر ہوگا۔

لے اس بارہ میں ابن رشد کا خیال زیادہ قوی معلوم ہوتا ہے پس اگر خاوند کے پاس کوئی قوت نہ ہو تو عورت کا قول بحیثیت مدعی علیہا حلف کے ساتھ قابل قبول ہوگا۔

امام مالکؒ کے اصحاب نے اس مسئلہ میں اختلاف کیا ہے کہ اگر نکاح کے بعد تعلقات زوجیت قائم ہوئے ایک مدت گزری چکی ہو تو اس صورت میں خاوند کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا یا بغیر قسم کے ایک گروہ ایک طرف گیا ہے اور دوسرا دوسری طرف لیکن ابن رشد کے نزدیک اس صورت میں خاوند کا قول قسم کے ساتھ مقبول ہوگا مہر کی جنس کے متعلق اختلاف کی مثال یہ ہے کہ خاوند کہتا ہے بیٹے تمہارا نکاح کے لئے یہ بھینس حق مہر میں مقرر کی تھی لیکن بیوی کہتی ہے کہ تم نے حق مہر میں فلاں کپڑا مقرر کیا تھا اس بارہ میں شہور مذہب یہ ہے کہ اگر تعلقات زوجیت قائم ہونے سے قبل اختلاف واقع ہوا ہو تو دونوں سے قسم لی جائیگی اگر دونوں قسم کھالیں تو نکاح فسخ ہوگا۔

اگر اختلاف تعلقات قیام کے بعد واقع ہوا ہو تو نکاح قائم ہے گا اور ہر مثل لازم آئے گا۔ بشرطیکہ ہر مثل عورت کے دھوئی سے زیادہ نہ ہو اور مرد کے دھوئی سے کم نہ ہو۔

ابن قسار کہتے ہیں کہ اگر اختلاف تعلقات زوجیت سے قبل ہو تو دونوں سے حلف لیا جائے گا ورنہ خاوند کا قول معتبر ہوگا۔

امام شافعیؒ کا مذہب یہ ہے کہ دونوں سے حلف لیا جائے گا اگر دونوں حلف اٹھا لیں تو ہر مثل کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا۔ ورنہ جو قسم کھالے اس کا قول معتبر ہوگا۔ مہر کی ادائیگی کے وقت کی تعیین میں اختلاف کی مثال یہ ہے کہ خاوند یہ کہتا ہے کہ بیٹے دو ماہ کے بعد مہر ادا کرنے کے وعدہ پر نکاح کیا ہے اور بیوی یہ کہتی ہے کہ بیٹے ایک ماہ کے بعد مہر وصول کرنے کے وعدے پر نکاح کیا ہے۔ ایک اختلاف یہ ہے کہ ہر جماعت کے بعد واجب ہوگا۔ یا اس سے قبل۔

جس نے نکاح کو بیع کے قائم مقام قرار دیا ہے اس کے نزدیک جماعت کے بعد ہر جواب

ملہ یہ مذہب زیادہ صائب معلوم ہوتا ہے کیونکہ اسلام کے عمومی احکام میں اس اصل کو خاص طور پر ملحوظ رکھا گیا ہے کہ جہاں تک ممکن ہو دو مسلمانوں کے معاہدات کو قائم رکھا جائے۔ یہ صورت ہو کہ اس اصول کی تائید کرتی ہے اس لئے یہ زیادہ قابل قبول ہے۔

ہوگا کیونکہ بیع میں خرید شدہ چیز پر قبضہ کرنے کے بعد اسکی قیمت کی ادائیگی واجب ہوتی ہے جو لوگ نکاح کو ایک عبادت قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک جماعت سے قبل مہر کی ادائیگی واجب ہوگی۔

یہی وجہ ہے کہ امام مالکؒ کا مذہب یہ ہے کہ جماعت سے قبل حق مہر کا کچھ حصہ ادا کرنا مستحب ہے۔

نکاح کی حلت اور حرمت کی صورتیں

شرعاً کسی عورت سے دو طریق پر ازدواجی تعلقات قائم کئے جاسکتے ہیں

(۱) نکاح صحیح - (۲) غلامی۔

اس تعلق کے موانع بھی شرعاً دو قسم کے ہیں۔

(۱) دائمی - (۲) عارضی۔

دائم موانع بھی دو قسم کے ہیں۔

(۱) جن پر سب کا اتفاق ہے (۲) جن میں اختلاف ہے۔

وہ موانع جن پر سب کا اتفاق ہے تین قسم کے ہیں۔

(۱) نسبی تعلق (۲) صہری تعلق (۳) رضاعی تعلق

وہ موانع جن میں اختلاف ہے دو قسم کے ہیں۔

(۱) زنا - (۲) لعان۔

عارضی موانع - دو قسم کے ہیں۔

(۱) تعداد (۲) دورشتہ داروں کو جمع کرنا۔

(۳) غلامی (۴) کفر

(۵) احرام کی حالت (۶) بیماری۔

(۷) عدت (۸) تین طلاقیں۔

(۹) زوجیت۔

یہ کل چوڑا موانع بنتے ہیں جن کے متعلق چودہ فصلوں کے ماتحت فردا فردا بحث کی جائے گی

نسبی تعلق

وہ رشتے جو نسب کی وجہ سے حرام قرار دیئے گئے ہیں سات ہیں۔ جن کا ذکر قرآن مجید میں کیا گیا ہے اور وہ یہ ہیں۔

(۱) مائیں۔ (۲) بیٹیاں۔ (۳) بہنیں۔ (۴) پھوپھیاں۔ (۵) خالائیں۔ (۶) بھتیجیاں۔ (۷) بھانجیاں۔

ماؤں میں نانیاں اور دادیاں بھی شامل ہیں۔ اور بیٹیوں میں پوتیاں اور نواسیاں بھی شامل ہیں۔

بہنوں میں حقیقی بہنوں کے علاوہ باپ کی طرف سے بہنیں اور ماں کی طرف سے بہنیں بھی شامل ہیں۔

پھوپھیوں میں دادا اور نانا کی بہنیں بھی شامل ہیں۔

خالہ میں مانی اور دادی کی بہنیں بھی شامل ہیں۔

بھتیجیوں میں باپ کی طرف سے بھائی اور ماں کی طرف سے بھائی کی لڑکیاں بھی شامل ہیں۔

اور بھانجیوں میں باپ کی طرف سے بہن اور ماں کی طرف سے بہن کی لڑکیاں بھی شامل ہیں۔

صہری تعلق

صہری رشتے چار ہیں۔

(۱) باپ کی بیویاں۔ یہی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے۔

وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ ۚ

۱؎ اس جگہ اس سے مراد وہ رشتے ہیں جو نکاح کی وجہ سے ممنوع قرار دیئے گئے ہیں نہ کہ نسب کی وجہ سے۔

۲؎ ترجمہ:- اور ان عورتوں سے نکاح نہ کرو جن سے تمہارے باپ نکاح کر چکے ہیں۔ (نسارح)

(۲) بیٹوں کی بیویاں۔ اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے۔
وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ لَهُ

(۳) بیویوں کی مائیں۔ اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے۔
وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ لَهُ

(۴) بیویوں کی لڑکیاں۔ اس کی اصل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے۔
وَرَبَائِبُكُمُ الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ مِمَّنْ نِسَائِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُمْ
بِهِنَّ۔ ۳

مندرجہ بالا چار رشتوں میں سے دور رشتے تو ایسے ہیں جو صرف عقد نکاح سے ہی حرام ہو جاتے ہیں۔ اور وہ باپ کی بیویاں اور بیٹوں کی بیویاں ہیں۔

ایک رشتہ تعلقات زوجیت قائم کرنے کے بعد حرام ہوتا ہے اور وہ بیوی کی بیٹی ہے۔ اس کے متعلق بھی دو مقامات میں اختلاف ہے۔

اول۔ کیا حرمت کے لئے یہ ضروری ہے کہ بیوی کی بیٹی خاوند کی زیر تربیت ہو۔ جیسا کہ الفاظ فی حُجُورِکُمْ سے ظاہر ہے؟

دوم۔ کیا حرمت کے لئے یہ ضروری ہے کہ بیوی سے تعلقات زوجیت قائم کئے جائیں یا خارجی مباشرت سے بھی یہ حرمت واقع ہو جاتی ہے؟

چوتھا رشتہ بیوی کی ماں کا ہے۔ اس کے متعلق یہ اختلاف ہے۔

کہ کیا بیوی سے نکاح کے ساتھ ہی اس کی ماں حرام ہو جاتی ہے یا اس کے لئے بیوی سے جماعت ضروری ہے۔

اسی طرح اس ضمن میں یہ مسئلہ بھی زیر بحث آیا ہے۔ کہ کیا کسی عورت سے زنا کی

۱۔ ترجمہ:- اور تمہارے ان بیٹوں کی بیویاں جو تمہاری نسل سے ہیں۔ (نسار ع ۴)

۲۔ ترجمہ:- اور تمہاری بیویوں کی مائیں۔ (نسار ع ۴)

۳۔ ترجمہ:- اور تمہاری وہ سوتیلی لڑکیاں جو تمہاری ان بیویوں سے ہوں جن سے تم خلوت کر چکے ہو اور

تمہارے گھروں میں رہتی ہیں تم پر وہ حرام کی گئی ہیں۔ (نسار ع ۴)

۴۔ خارجی مباشرت سے مراد اس جگہ میاں بیوی کے وہ تعلقات ہیں جن میں جماعت بغیر صرف جسم کا جسم کے ساتھ ملاپ ہو۔

وجہ سے بھی اس کی ماں حرام ہو جاتی ہے یا صرف نکاح صحیح یا شبہ نکاح کی بنا پر ہی حرام ہوتی ہے۔

چنانچہ ان چاروں مسائل کے متعلق ضمنی بحثیں درج کی جاتی ہیں۔
حُجْرَ الزَّوْجِ کی شرط | یہ بحث کہ کیا بیوی کی بیٹی کے لئے یہ ضروری ہے کہ وہ خاوند کے پاس اس کی تربیت میں موجود ہو یا یہ ضروری نہیں۔

اس کے متعلق جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ خاوند کے پاس موجود ہونا اس کی حرمت کی شرط نہیں ہے۔ داؤد ظاہری کے نزدیک اس کے پاس موجود ہونا شرط ہے اس اختلاف کی بناء قرآن مجید کے الفاظ "الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ" ہیں کہ کیا یہی شرط ہے جو اس کی حرمت پر اثر انداز ہوتی ہے یا نہیں۔

پس جس نے اس کو حرمت کے لئے ضروری شرط قرار دیا ہے اس کے نزدیک بیوی کی بیٹیاں جو خاوند کے پاس زیر تربیت نہیں حرام نہیں ہیں۔
دیگر شرائط | اس پر تمام فقہاء متفق ہیں کہ بیوی سے جماع کے بعد اس کی بیٹی خاوند پر حرام ہو جاتی ہے۔

اس بارہ میں اختلاف ہے کہ خارجی مباشرت سے یا شہوت کی نظر سے اس کے عضو نہانی کو دیکھنے سے بھی حرمت لازم آتی ہے یا نہیں؟
 اس کے متعلق امام مالکؒ - ثوریؒ - ابو حنیفہؒ - اوزاعیؒ اور لیث بن سعدؒ کا مذہب یہ ہے کہ شہوت کے ساتھ خارجی مباشرت سے اس کی بیٹی حرام ہو جاتی ہے اور امام شافعیؒ کا قول بھی اس کے مطابق ہے۔

داؤد ظاہری اور مرزنی کے نزدیک جماعت کے بغیر حرمت نہیں ہوتی۔ امام شافعیؒ کا مذہب بھی یہی ہے۔

امام مالکؒ کے نزدیک شہوت کے ساتھ نظر بھی جماعت کے برابر ہے۔ یہ نظر خواہ کسی عضو کی طرف ہو۔

لیکن امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک صرف شرمگاہ کی طرف شہوت کی نیت سے

نظر کرنے سے حرمت لازم آتی ہے۔

ٹوری کے نزدیک مطلق نظر جماعت کے قائم مقام ہے خواہ شہوت کی نیت سے ہو یا بغیر شہوت کے۔ شرمگاہ کی طرف ہو یا کسی اور عضو کی طرف۔

ابن ابی لیلیٰ اور امام شافعیؒ کے ایک قول کے مطابق خارجی مباشرت سے تو حرمت لازم آتی ہے لیکن نظر سے نہیں۔ نظر خواہ کسی نیت سے ہو اور خواہ کسی عضو کی طرف ہو۔

یہ اختلاف اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”وَالَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ“ کے معنی میں اختلاف کی بناء پر ہے۔

بعض لوگ دخول سے مراد جماعت لیتے ہیں اور بعض خارجی مباشرت۔ اور بعض خارجی مباشرت کے مفہوم میں نظر کو بھی شامل کر لیتے ہیں۔

بیوی کی ماں کی | جمہور کا مذہب یہ ہے کہ بیوی کے ساتھ نکاح سے ہی اس کی حرمت

ماں حرام ہو جاتی ہے۔ خواہ بیوی سے جماعت ہو یا نہ ہو۔ ایک فرقہ کا مذہب یہ ہے کہ جب تک بیوی سے جماعت نہ ہو اس وقت تک اس کی ماں حرام نہیں ہوتی۔ جیسے بیوی کی بیٹی اس وقت حرام ہوتی ہے جب بیوی سے جماعت ہو جائے۔

سبب اختلاف | اس اختلاف کی بناء یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد:

وَأَمَّا نِسَاءُكُمْ وَرَبَائِبُكُمُ الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ

مِّن نِّسَائِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ۔ (نساء ۷۴) میں

”دَخَلْتُمْ بِهِنَّ“ کی شرط کا تعلق صرف ”رَبَائِبُ“ کے ساتھ ہی ہے۔ یا ”رَبَائِبُ“ اور ”أُمَّهَاتُ“ دونوں کے ساتھ ہے۔

جن لوگوں کے نزدیک اس شرط کا تعلق صرف ربائب کے ساتھ ہے ان کے نزدیک بیویوں کے ساتھ جماعت سے صرف ربائب حرام ہوتی ہیں۔ اُمَّهَاتُ کی حرمت کے لئے بیویوں سے جماعت شرط نہیں ہے۔

جن لوگوں کے نزدیک اس شرط کا تعلق دونوں کے ساتھ ہے۔ ان کے نزدیک دونوں کی حرمت کے لئے بیویوں سے جماعت ضروری ہے۔

جمہور کی دلیل ایک روایت ہے جو ان الفاظ میں مذکور ہے۔

عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ أَيُّمَا رَجُلٍ تَكَرَّاهُ
فَدَخَلَ بِهَا أَوْ كَفَرِيذْ خُلْ فَلَا تَحِلَّ لَهُ أُمُّهَا۔

زنا سے حرمت | زنا کے بارہ میں اختلاف ہے کہ اس سے حرمت لازم آتی ہے یا نہیں۔ امام شافعیؒ کا مذہب یہ ہے کہ زنا سے اسکی ماں اور بیٹی حرام نہیں ہوتی۔

اسی طرح زانی کے باپ اور اس کے بیٹے کی حرمت بھی اس عورت یا اسکی ماں یا بیٹی سے لازم نہیں آتی۔

امام ابو حنیفہؒ۔ ثوریؒ۔ اور اوزاعیؒ کے نزدیک زنا سے بھی وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نکاح سے حرام ہوتے ہیں۔

موطار امام مالکؒ میں بھی امام شافعیؒ کے قول کے موافق قول نقل کیا گیا ہے لیکن ابن القاسمؒ نے امام مالکؒ سے امام ابو حنیفہؒ کے موافق قول نقل کیا ہے سحنون کہتے ہیں کہ امام مالکؒ کے دوسرے اصحاب ابن القاسم کی روایت کی مخالفت کرتے ہیں۔ اور موطار کی روایت کو معتبر قرار دیتے ہیں۔

لیث سے روایت ہے کہ نکاح شبہ سے بھی حرمت لازم نہیں آتی۔ لیکن یہ قول ضعیف ہے۔

وجہ اختلاف | اول: نکاح کے دو معنی ہیں۔ (۱) اسلامی طریق کے مطابق

۱۔ جمہور فقہاء کا مذہب دلائل کے لحاظ سے زیادہ مضبوط اور قابل قبول ہے۔

۲۔ ترجمہ عمرو بن شعیب نے اپنے باپ کی وساطت سے اپنے دادا سے روایت کی ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص ایک عورت سے نکاح کرے تو اس کے بعد اس کے ساتھ جماعت کرے یا نہ کرے اس شخص پر اس عورت کی ماں حرام ہوگی۔

تمام شرائط کو ملحوظ رکھ کر نکاح کرنا۔ یہ نکاح کے شرعی معنی ہیں۔ (۲) مرد اور عورت کا ایک دوسرے کے ساتھ مہبستر ہونا خواہ جائز رنگ میں ہو یا ناجائز رنگ میں۔ یہ نکاح کے لغوی معنی ہیں۔

پس جس شخص نے اللہ تعالیٰ کے قول لَا تُنْكِحُوا مَا كَحَّكُمْ اَبَاؤُكُمْ میں معنی لغوی لئے ہیں اس کے نزدیک زنا سے بھی حرمت لازم آ جاتی ہے لیکن جس نے شرعی معنی لئے ہیں اس کے نزدیک زنا سے حرمت نہیں آتی۔

دوئم۔ بعض کے نزدیک زانی اور زانیہ کی بیٹی۔ زانیہ اور زانی کے بیٹے کی حرمت کی وجہ یہ ہے کہ باپ بیٹی اور ماں بیٹے کی حرمت کی وجہ یہ رکھی گئی ہے کہ اولاد اپنے ماں باپ کی جزو ہوتی ہے۔ کیونکہ خاوند کے خون کے اجزاء بیوی کے خون کے اجزاء میں شامل ہو جاتے ہیں اور اس طرح ماں کی وساطت سے اولاد کے خون کے اجزاء میں والدین کے خون کے اجزاء مشترک ہو جاتے ہیں۔ پس جہاں جہاں براہ راست جزو مشترک پائی جائے گی۔ نکاح کی حرمت پائی جائیگی۔ سوائے میاں بیوی کے کہ اس کے بغیر چارہ نہیں اس لئے ان پر یہ اصول چسپاں نہیں ہوتا۔

پس جو لوگ اس فلسفہ کے ماتحت حرمت کے قائل ہیں وہ زنا کی وجہ سے بھی ان رشتوں کو حرام قرار دیتے ہیں۔ کیونکہ یہ وجہ اس جگہ بھی پائی جاتی ہے۔

جو لوگ اس حرمت کی وجہ نسبی تعلق قرار دیتے ہیں وہ زنا کی وجہ سے اس حرمت کے قائل نہیں ہیں۔ کیونکہ زنا کی بنا پر نسب قائم نہیں ہوتی کیونکہ نسبی تعلق ایک اعزاز ہے لیکن زنا کے نتیجہ میں اہانت و ذلت کے اسباب تو پیدا ہو سکتے ہیں اعزاز و تکریم کے نہیں۔

ابن منذر کے بیان کے مطابق ملکیت کی صورت میں مجامعت کے بعد بھی حرمت کے وہی احکام صادر ہوتے ہیں جو نکاح کے بعد مجامعت کی صورت میں پیدا ہوئے ہیں اور اسی قول پر فقہاء کا اتفاق ہے۔

ملکیت کی صورت میں مجامعت کے بعد شرعی احکام میں وہی اختلاف ہے جو

منکوحہ بیوی کے متعلق گذر چکا ہے یعنی لونڈی کی بیٹی اور ماں کی حرمت کے مسائل منکوحہ بیوی کی بیٹی اور ماں کے موافق ہوں گے۔

رضاعی تعلق

اس امر پر سب کا اتفاق ہے کہ رضاعی ماں کی حیثیت بالکل ویسی ہی ہے جیسی حقیقی ماں کی یعنی دودھ پینے والے بچہ پر اسکی ماں اور ماں کے وہ تمام رشتہ دار حرام ہو جاتے ہیں جو اسکی حقیقی ماں کے ساتھ تعلق رکھنے والے شرعاً حرام ہیں۔ رضاعت کے سلسلہ میں بہت سے مسائل میں اختلاف ہے۔ ایسے مسائل تعداد میں نو ہیں۔

- (۱) حرام کرنے والے دودھ کی مقدار۔
 - (۲) دودھ پینے والے کی عمر۔
 - (۳) دودھ پینے کے وقت بچے کی حالت۔
 - (۴) کیا دودھ پستان سے چوسنے سے ہی حرمت لازم آتی ہے یا اگر بچے کے پیٹ میں کسی اور طریقہ سے پہنچ جائے تو اس کا بھی وہی حکم ہے؟
 - (۵) وہ دودھ جس میں کسی دوسرے دودھ کی ملاوٹ ہو یا پانی وغیرہ کی ملاوٹ ہو اس سے بھی حرمت لازم آتی ہے یا نہیں؟
 - (۶) کیا صرف حلق کے راستہ سے ہی دودھ کا پیٹ میں جانا ضروری ہے۔ یا کسی اور ذریعہ سے بھی چلا جائے تو حرمت لازم آ جاتی ہے؟
 - (۷) کیا دودھ پلانے والی عورت کے خاوند کا اس بچے کے لئے وہی حکم ہے جو باپ کا ہے یا نہیں؟
 - (۸) رضاعت کی شہادت۔
 - (۹) دودھ پلانے والی کے اوصاف۔
- اب ہم نمبر وار ان مسائل کے متعلق مختصر بحث درج ذیل کرتے ہیں۔

دودھ کی مقدار فقہاء میں سے ایک گروہ کا مذہب یہ ہے کہ حرمت کے لئے دودھ کی کسی خاص مقدار کی شرط نہیں ہے۔ یہ مذہب امام مالکؒ اور ان کے ساتھیوں کا ہے۔ اور یہی روایت حضرت علیؓ اور ابن مسعودؓ سے کی گئی ہے۔ علاوہ الزین ابن عمرؓ اور ابن مسعودؓ امام ابو حنیفہؒ اور آپ کے اصحاب ثوریؒ اور اوزاعیؒ کا بھی یہی مذہب ہے۔

بعض فقہاء دودھ کی مقدار کی تعیین کے قائل ہیں ایسے فقہاء پھر تین گروہوں میں بٹے ہوئے ہیں۔ ایک گروہ کا مذہب یہ ہے کہ ایک دفعہ یا دو دفعہ چوسنے سے حرمت لازم نہیں آتی۔ یہ مذہب ابو ثورؒ اور ابو عبیدہؒ کا ہے۔ دوسرے گروہ کا مذہب یہ ہے کہ کم از کم پانچ دفعہ چوسنے سے حرمت لازم آتی ہے یہ امام شافعیؒ کا مذہب ہے۔ تیسرے گروہ کا مذہب یہ ہے کہ کم از کم دس دفعہ چوسنے سے حرمت لازم آتی ہے وجہ اختلاف اس اختلاف کی وجہ قرآن مجید کا ایک عام حکم اور بعض احادیث کا آپس میں تعارض ہے۔

قرآن مجید کا عمومی حکم اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: **وَأَمْتُهُنَّ الْمُنَّحَاتُ** اذْصَعْنَكُمْ اس آیت میں لفظ "اَذْصَعْنَكُمْ" سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس جگہ رضاع کا مفہوم پایا جائے گا حرمت لازم آئے گی۔ احادیث جو ایک دوسری سے متعارض بیان ہوئی ہیں۔ مندرجہ ذیل ہیں:-

اول:- حدیث عائشہؓ:-

**قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا تُحْرِمُ الْمُصَّةُ وَلَا الْمُصَّتَانِ
أَوِ الرُّضْعَةُ وَالرُّضْعَتَانِ**

لے ترجمہ:- تمہاری (رضاعی) مائیں وہ ہیں جنہوں نے تمہیں دودھ پلایا (النساء ع ۴) لے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ایک دفعہ۔ یا دو دفعہ دودھ چوسنے سے حرمت لازم نہیں آتی۔ یا آپؐ فرمایا کہ ایک دفعہ یا دو دفعہ دودھ پیچے سے حرمت لازم نہیں آتی۔

ایک اور روایت میں **لَا تُحْرِمُ إِلَّا مَلَا جَةً وَلَا إِلَّا مَلَا جَتَانِ** کے الفاظ منقول ہیں۔ اور ان سب کا مفہوم ایک ہی ہے۔ (ابوداؤد باب یحرم مادون خمس رضعات)

دوم۔ حدیث سہلہ ۱۔

اس روایت کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سہلہ کو سالم کے متعلق ارشاد فرمایا۔ اِذَا ضَعِیْثُہٗ خَمْسَ رَضَعَاتٍ ۱

اسی طرح اس روایت کے ہم معنی ایک روایت حضرت عائشہؓ سے ان الفاظ میں مروی ہے۔ قَالَتْ كَانَ فِیْہَا نَزْلٌ مِنَ الْقُرْآنِ عَشْرًا رَضَعَاتٍ مَّعْلُومَاتٍ ۲
ثُمَّ نَسِیْنَ بِخَمْسٍ مَّعْلُومَاتٍ فَتَوَقَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَهَنَّ مِمَّا یُقْرَأُ مِنَ الْقُرْآنِ ۳

پس جس شخص نے ان احادیث پر قرآن مجید کے ظاہر حکم کو ترجیح دی ہے وہ تو یہ کہتا ہے کہ ایک دفعہ یا دو دفعہ چوسنا بھی حرمت کے لئے کافی ہے۔

اور جس نے ان احادیث کو قرآن مجید کا مفسر کہا ہے اس نے احادیث اور قرآن مجید میں اس طرح موافقت دی ہے کہ روایت لَا تُحْرِمُ الْمَصَّةُ وَالْمَصَّتَانِ سے دلیل خطاب کے ماتحت یہ مفہوم نکلتا ہے کہ تین یا تین سے زیادہ مرتبہ پستان چوسنے سے حرمت واقع ہوتی ہے۔

۱۔ آپ نے سہلہ کو فرمایا (اس بچے کو پانچ مرتبہ دودھ پلاؤ۔

۲۔ اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ قرآن مجید میں کوئی ایسی آیت موجود ہے جس کا ظاہر مفہوم یہ ہو کہ دس دفعہ یا پانچ دفعہ دودھ پینے سے حرمت لازم آتی ہے۔ بلکہ اس کا مطلب یہ معلوم ہوتا ہے کہ آیت اَلَّتِیْ اَرْضَعْنٰکُمْ سے پہلے یہ مطلب افذ کیا جاتا تھا کہ رضاعی ماں وہ ہوتی ہے جس کا دودھ دس دفعہ پیا جاوے لیکن بعد میں رسول کریم کے ارشادات سے یہ سمجھا گیا کہ اس سے مراد صرف پانچ دفعہ دودھ پینا ہے۔

۳۔ توجہ دے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب قرآن مجید نازل ہوا تھا اس وقت حرمت کی مقدار دس رضعات تھی۔ اس کے بعد یہ حکم نسوخ ہو کر پانچ رضعات رہ گئے۔ جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی تو اس وقت بھی قرآن مجید میں یہی حکم پڑھا جاتا تھا۔ اور اودھ کو کتاب النکاح باب من یحرم لادن غیر رضعت فوط ۱۔ اس روایت میں حضرت عائشہؓ کا مطلب یہ ہے کہ آیت قرآنی اَلَّتِیْ اَرْضَعْنٰکُمْ سے پہلے یہ مطلب افذ کیا جاتا تھا کہ رضاعی ماں وہ ہوتی ہے جس کا دودھ دس دفعہ پیا جاوے لیکن بعد میں رسول کریم کے ارشادات سے یہ سمجھا گیا کہ اس سے مراد صرف پانچ دفعہ دودھ پینا ہے۔

لازم آتا ہے۔

اور روایت **إِذْ ضَعِيْدٌ خَمْسَ رَضَعَاتٍ** سے دلیلِ خطاب کے ماتحت یہ مفہوم نکلتا ہے کہ پانچ سے کم مرتبہ چوسنے سے حرمت لازم نہیں آتی۔^۱
پس فقہاء کی ان ہر دو جماعتوں نے اپنے اپنے مسلک کے مطابق قرآن مجید اور حدیث شریف میں مطابقت کی راہ نکال لی ہے۔ لیکن ابن رشد کہتے ہیں کہ پھر بھی یہ اعتراض قائم رہا کہ ان میں سے ہر ایک نے ایک روایت کو دوسری پر ترجیح کیوں کر دی۔

دودھ پینے والے | اس پر سب کا اتفاق ہے کہ دو سال کے اندر دودھ پینے سے حرمت لازم آجاتی ہے۔ لیکن اس سے بڑی عمر میں حرمت کے متعلق اختلاف ہے۔

امام مالکؒ - ابو حنیفہؒ - شافعیؒ کے نزدیک دو سال سے بڑی عمر میں رضاعت سے حرمت لازم نہیں آتی۔

داؤد اور دیگر اہل ظاہر کے نزدیک بڑی عمر میں بھی رضاعت سے حرمت لازم آجاتی ہے یہی مذہب حضرت عائشہؓ - ابن مسعودؓ - ابن عمرؓ - ابو ہریرہؓ - ازولج مہلثؓ اور حضرت ابن عباسؓ کا ہے۔

یہ اختلاف مختلف روایات میں اختلاف کی بنا پر ہے چنانچہ اس بارہ

۱۔ یہ مذہب زیادہ درست معلوم ہوتا ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ لَا تُحْرِمُ الْمَضَّةَ وَالْمَضَّتَانِ - یعنی بچہ کا ایک دفعہ یا دو دفعہ پستان کو جو سنا حرمت کا موجب نہیں بنتا اسی طرح آپ نے یہ بھی فرمایا لَا تُحْرِمُ الرَضْعَةَ وَالرَضْعَتَانِ یعنی بچے کا ایک دفعہ یا دو دفعہ کسی عورت کے دودھ کو سیر ہو کر پینے سے بھی حرمت لازم نہیں آتی۔

رَضْعَةٌ درحقیقت ایک دفعہ سیر ہو کر پینے کو کہتے ہیں۔ بچہ جب پیدا ہوتا ہے تو اس کی عمر کے مختلف مراتب میں طبی لحاظ سے یہ ہدایت دی جاتی ہے کہ اتنی دفعہ دن میں اس کو دودھ پلایا جائے۔ گویا ایک دفعہ بچے کا دودھ پینا ”رَضْعَةٌ“ کہلائے گا۔ پس جو بچہ ایک دن میں پانچ دفعہ یا مختلف اوقات میں پانچ دفعہ سیر ہو کر کسی کا دودھ پنی لے گا تو اس سے حرمت لازم آئے گی

دو احادیث بیان ہوئی ہیں (۱)، حدیث سالم جو اس سے پہلے گزر چکی ہے (۲)، حدیث عائشہؓ جس کو امام بخاری اور مسلم نے بیان کیا ہے۔ اور وہ یہ ہے:-

قَالَتْ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدِي رَجُلٌ فَاشْتَدَّ ذَلِكَ عَلَيْهِ وَرَأَيْتُ الْغَضَبَ فِي وَجْهِهِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ آخِزٌ مِنَ الرِّضَاعَةِ فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنْظِرْنِ مَنْ إِخْوَانُكَ مِنَ الرِّضَاعَةِ فَإِنَّ الرِّضَاعَةَ مِنَ الْمَجَاعَةِ ۝

پس جس شخص نے اس حدیث کو ترجیح دی ہے اس نے یہ کہا ہے کہ وہ دودھ مٹتے پیدا نہیں کرتا جو بچے کی غذا نہیں بنتا۔ البتہ سالم کی روایت صرف سالم کے متعلق ہی ہے اس لئے یہ اس کے لئے خاص ہے۔

جس نے سالم کی روایت کو ترجیح دی ہے اس نے یہ کہا ہے کہ چونکہ حضرت عائشہؓ کا عمل خود اپنی روایت کے مطابق نہ تھا اس لئے حدیث سالم کو ترجیح حاصل ہے۔
دو سال کے اندر | اگر دو سال کے اندر اندر بچہ اپنی ماں کا دودھ چھوڑ کر **دودھ پلانا** دوسری غذا پر گزارہ کرنے لگا ہو تو اس عرصہ میں اگر کوئی عورت اس بچہ کو دودھ پلائے تو کیا اس بچہ پر بھی وہ عورت اور اس کے اقربا ہرام ہوں گے؟

اس کے متعلق امام مالکؒ کا مذہب یہ ہے کہ اس رضاعت سے حرمت لازم نہیں آتی لیکن امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک حرمت واقع ہو جاتی ہے۔

۱۔ ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس آئے اور اس وقت میرے پاس ایک شخص موجود تھا۔ آپ کو یہ بات ناپسند آئی۔ چنانچہ میں نے آپ کے چہرہ پر غصہ کے آثار دیکھے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ تو میزا رضاعی بھائی ہے۔ آپ نے فرمایا کہ تم پوری طرح تحقیق کر لو کہ تمہارا رضاعی بھائی کون ہیں۔ کیونکہ رضاعت بھوک سے ہوتی ہے۔ یعنی دودھ جو رضاعت کے عرصہ کے اندر اندر پیا جائے اس سے رضاعت کے احکام صادر ہوتے ہیں (ابوداؤد کتاب النکاح باب رضاعت الکبیر)

وجہ اختلاف

یہ اختلاف رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد میں اختلاف کی بناء پر ہے کہ۔ اِنَّمَا الرِّضَاعَةُ مِنَ الْمَجَاعَةِ ۞

بعض نے اس سے یہ مفہوم لیا ہے کہ اس رضاعت سے وہ رضاعت مراد ہے جو دودھ پلانے کی مدت کے اندر اندر ہو۔ خواہ کسی حالت میں ہو یعنی ماں کا دودھ پیتا ہو یا نہ پیتا ہو۔ کیونکہ مجاعت سے مراد بچے کا دودھ پینے کا عرصہ ہے۔

بعض کے نزدیک اس سے مراد یہ ہے کہ جب تک بچہ ماں کا دودھ پیتا ہے وہ اس کی مجاعت کی عمر ہے۔ خواہ پورے دو سال کے عرصہ میں ہو یا دو سال کے اندر دودھ چھوڑنے کے بعد اس پر رضاعت کا حکم نہیں لگتا۔

گویا اختلاف اس بات میں ہے کہ رضاعت سے مراد وہ زمانہ ہے جبکہ بچے کو دودھ کی طبعی احتیاج ہوتی ہے یعنی دو سال کا عرصہ۔ یا اس سے مراد وہ عرصہ ہے جبکہ بچے کو طبعی احتیاج نہیں رہی بلکہ دودھ چھوڑنے کی وجہ سے وہ اس احتیاج سے آزاد ہو چکا ہے۔ خواہ وہ دو سال کے عرصہ سے کم ہی ہو۔

رضاعت کے عرصہ میں بھی اختلاف ہے

امام زفرؒ کے نزدیک یہ عرصہ دو سال تک ہے۔

امام مالکؒ کے نزدیک اگر دو سال سے کچھ دن زیادہ بھی ہو جائیں تو کوئی حرج نہیں ہے یہ ان کا مشہور قول ہے۔ لیکن ایک دوسرے قول کے مطابق یہ عرصہ دو سال تین ماہ تک ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ عرصہ دو سال چھ ماہ تک ہے۔ یہ اختلاف آیت رضاعت کا حدیث عائشہؓ سے اختلاف کی بناء پر ہے۔ آیت رضاعت یہ ہے۔ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ ۞

اس آیت کے مفہوم سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دو سال کے بعد رضاعت کا عرصہ ختم

۱۔ ترجمہ:- اصل رضاعت وہ ہے جو بھوک سے ہو یعنی دودھ پینے کے عرصہ کے اندر اندر ہو یعنی دو سال کے اندر
۲۔ ترجمہ:- اور مائیں اپنے بچوں کو پورے دو سال تک دودھ پلائیں۔ (بقرہ ع ۲۱۷)

ہو جاتا ہے اور حدیث جو اوپر گزر چکی ہے اس کے الفاظ ”الرَّضَاعَةُ مِنَ الْمَجْزَاءِ“ کی عمومیت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب تک ماں کا دودھ بچے کی غذا ہے اس وقت تک وہ رضاعت کے عرصہ میں ہے خواہ یہ دو سال کے عرصہ کے اندر ہو یا بعد اور یہ عرصہ حرمت کا حکم رکھتا ہے۔

دودھ پینے کا طریق | سوال یہ ہے کہ کیا یہ ضروری ہے کہ بچہ دودھ کو عام طریق سے ہی ماں کے پستان سے پوے یا اگر کسی اور طریق سے بھی اس کے حلق سے اُتار دیا جائے تو اس سے بھی حرمت لازم آجاتی ہے؟

امام مالکؒ کے نزدیک دودھ بچے کے حلق میں ڈال دینے سے بھی حرمت لازم آجاتی ہے۔ لیکن عطار اور داؤد کے نزدیک عام عادت کے مطابق پینا ضروری ہے پس جس کے نزدیک رضاعت کا اصل مفہوم یہی ہے کہ بچہ پستان سے ہی دودھ پوے اس کے نزدیک اگر اس کے پیٹ میں کسی اور طریق سے دودھ چلا جائے تو حرمت لازم نہیں آتی۔ لیکن جس کے نزدیک رضاعت کا مفہوم عام ہے اس کے نزدیک خواہ کسی صورت میں بچہ کے پیٹ میں دودھ چلا جائے حرمت لازم آئے گی۔

ملاوٹ والا دودھ | اگر بچہ رضاعت کے ایام میں ایسا دودھ پی لے جس میں پانی یا کسی دوسرے دودھ کی ملاوٹ ہو تو کیا اس سے بھی حرمت لازم آتی ہے یا نہیں؟ ابن القاسمؒ کا مذہب یہ ہے کہ اگر بچہ ایسا دودھ پی لے جس میں پانی وغیرہ کا غلبہ اس قدر ہو کہ اس پر دودھ کا اطلاق نہ ہو سکے۔ تو حرمت لازم نہیں آتی یہی مذہب امام ابو حنیفہؒ اور آپ کے اصحاب کا ہے۔

امام شافعیؒ۔ ابن جبیبؒ۔ مطرفؒ اور اصحاب مالکؒ میں سے ابن الماجشونؒ کا مذہب یہ ہے کہ اس سے بھی حرمت لازم آتی ہے۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ بعض کے نزدیک ایسے دودھ پر بھی لفظ ”دودھ“ کا اطلاق ہوتا ہے جس میں پانی یا کسی اور دودھ کی ملاوٹ ہو۔ اور ان دونوں کا حکم ایک ہی ہے

جیسے پانی میں کوئی پاک چیز ملائی جائے تو پانی کا حکم تبدیل نہیں ہوتا۔ اسی طرح ایسا دودھ پینے سے بھی حرمت لازم آتی ہے جس میں دوسری چیز کی ملاوٹ ہو بعض کے نزدیک ایسے دودھ کا حکم تبدیل ہو جاتا ہے جیسے حلال اور پاک چیز میں تھوڑی سی نجاست ڈال دی جائے تو اس کا حکم تبدیل ہو جاتا ہے۔

دودھ کا حلق کے علاوہ کسی | کیا دودھ کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ حلق کے راستہ سے ہی پیٹ میں جائے یا کسی دوسرے رستے سے بھی پیٹ میں چلے جانے سے حرمت لازم آجاتی ہے؟ مثلاً ناک کے راستہ سے یا حقنہ کے ذریعہ سے۔

جن لوگوں کے نزدیک اس طریق سے دودھ معدے میں نہیں پہنچتا ان کے نزدیک اس طریق سے پیٹ میں جانے سے حرمت لازم نہیں آتی۔ لیکن جن کے نزدیک وہ معدے میں پہنچ جاتا ہے۔ ان کے نزدیک وہ حرمت میں مؤثر ہے۔

کیا دودھ کا باپ نسبی | دودھ کا باپ جسے رضاعی باپ بھی کہتے ہیں کیا باپ کے قائم مقام ہے | دودھ پینے والی بچی پر حرام ہو جاتا ہے؟ اسی طرح دودھ کے باپ کے دوسرے نسبی رشتہ دار دودھ کی اولاد پر

حرام ہو جاتے ہیں یا نہیں؟

امام ابو حنیفہؒ۔ مالکؒ۔ شافعیؒ۔ احمدؒ۔ اوزاعیؒ۔ ثوریؒ۔ علیؒ۔ ابن عباسؒ کے نزدیک دودھ کا باپ بھی حرمت میں اسی طرح مؤثر ہے جیسے نسبی باپ۔

لیکن ایک گروہ کا خیال اس کے عکس ہے اور اس کے قائل حضرت عائشہؓ ابن زبیرؓ اور ابن عمرؓ ہیں۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کا سبب آیت قرآنی اور حدیث کا بظاہر باہمی تعارض ہے۔

لے پانی کا حکم یہ ہے کہ وہ خود پاک ہے اور دوسری چیز کو بھی پاک کرتا ہے جب پانی کے اندر کوئی پاک چیز ملا دی جاوے تو اس کے بعد بھی اس کا یہ حکم قائم رہتا ہے۔

آیت قرآنی یہ ہے۔

وَأَمَّهُتُكُمُ الَّتِي أَذْصَعْتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ
حدیث مندرجہ ذیل ہے۔ جو حضرت عائشہؓ سے مروی ہے۔

قَدْ جَاءَ أَهْلَهُ أَخُو أَبِي الْقَعِيسِ يَسْتَأْذِنُ عَلَيَّ بَعْدَ أَنْ أُنْزَلَ
الْحِجَابُ فَأَبَيْتُ أَنْ أَذِنَ لَهُ وَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ إِنَّهُ عَمَّاكَ فَأُذِنَ لَهُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا أَذْصَعْتَنِي
الْمَرْأَةُ وَلَمْ يَرْضَعْنِي الرَّجُلُ فَقَالَ إِنَّهُ عَمَّاكَ فَلْيَلِمْ عَلَيْكَ

پس جس کے نزدیک حدیث مذکورہ میں آیت قرآنی سے زائد حکم پایا جاتا ہے
اس کے نزدیک رضاعی باپ کے واسطہ سے بھی حرمت لازم آتی ہے۔

آیت قرآنی کے علاوہ ایک روایت بھی ہے جو اس بارہ میں اصولی حکم کو بیان کرتی
ہے اور وہ یہ ہے۔ يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ
پس جن کے نزدیک آیت قرآنی اور مندرجہ بالا روایت رضاعت کے حکم کو اصولی
رنگ میں بیان کرتی ہے ان کے نزدیک اگر حدیث عائشہؓ کے مطابق عمل کیا جاوے

۱۔ ترجمہ:۔ اور تم پر حرام کی گئی ہیں (تمہاری رضاعی مائیں جنہوں نے تمہیں دودھ پلایا ہو اور تمہاری
رضاعی بہنیں) (نسار غ)

۲۔ ترجمہ:۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ابو القعیس کے بھائی آفلہ نے آیت حجاب نازل ہونے کے بعد میرے پاس
آنے کی اجازت چاہی لیکن میں نے اسے اجازت نہ دی۔ چنانچہ میں نے اس کے متعلق رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم
سے دریافت کیا تو آپ نے فرمایا۔ وہ تمہارا چچا ہی ہے (کیونکہ وہ تمہارے رضاعی باپ ابو القعیس کا بھائی ہے)
اس لئے اسے آنے کی اجازت دیدو۔ کیسے عرض کی یا رسول اللہ مجھے دودھ تو ایک عورت نے پلایا ہے مرد نے
نہیں۔ آپ نے فرمایا نہیں وہ تمہارا چچا ہے اور وہ تمہارے پاس آسکتا ہے۔

(ابوداؤد کتاب النکاح باب فی لبن الفحل)

۳۔ جمہور فقہاء کی رائے درست معلوم ہوتی ہے کیونکہ حضرت عائشہؓ کی روایت صحاح ستہ نے بیان
کی ہے اور یہ آیت قرآنی کے حکم کے مخالف نہیں ہے بلکہ اس کی تشریح کا رنگ کھتی ہے لہذا یہ اعتراض
کر یہ روایت آیت قرآنی کو منسوخ کرتی ہے درست نہیں۔ بلکہ اس روایت کی رو سے آیت کے مخصوص
حکم میں عمومیت کا رنگ پایا جاتا ہے۔

۴۔ ترجمہ: رضاعت کی وجہ سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب کی وجہ سے حرام ہوتے ہیں۔

(ابوداؤد کتاب النکاح باب یحرم من الرضاۃ ما یحرم من النسب)

تو اس سے قرآن مجید کا بیان کردہ اصول منسوخ ماننا پڑے گا۔ کیونکہ وہ زیادتی جو کسی حکم کو تبدیل کرنے والی ہو وہ اس حکم کی ناسخ ہوتی ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ خود حضرت عائشہؓ کا بھی یہ مذہب نہ تھا کہ رضاعی باپ کے واسطے سے حرمت لازم آتی ہے حالانکہ وہ خود اس روایت کی راوی ہیں۔

ابن رشد کہتے ہیں کہ ایسے اصول جو کہ رائج ہوں ان کی تردید ایسی نادر روایات سے کرنا جو کہ کسی خاص موقف کے لئے وارد ہوئی ہوں، مناسب معلوم نہیں ہوتا۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت فاطمہ بنت قیس کی روایت کے متعلق فرمایا تھا کہ ہم اللہ کی کتاب کو ایک عورت کی روایت کی وجہ سے ترک نہیں کر سکتے۔

رضاعت کے متعلق فقہاء کے ایک گروہ کا مذہب یہ ہے کہ اس میں دو عورتوں کی گواہی معتبر ہے اور یہ مذہب امام شافعیؒ اور عطاء کا ہے ایک گروہ کا مذہب یہ ہے کہ اس مسئلہ میں ایک عورت

شہادت

کی شہادت بھی مقبول ہوگی۔

جن لوگوں کے نزدیک دو عورتوں کی گواہی معتبر ہے ان میں سے بعض ایسے ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ یہ عورتیں اس بارہ میں گواہی دینے سے قبل اس کا اظہار عام کر چکی ہوں۔ یہ مذہب امام مالکؒ اور ابن القاسمؒ کا ہے۔ بعض ایسے ہیں جو یہ شرط نہیں لگاتے۔ یہ مطرف اور ابن الماجشون کا مذہب ہے۔

وہ لوگ جو اس بارہ میں ایک عورت کی گواہی کو معتبر قرار دیتے ہیں ان میں سے بھی بعض ایسے ہیں جو اس بات کی شرط عائد کرتے ہیں کہ وہ اپنی گواہی سے قبل اس امر کا اظہار عام کر چکی ہو۔

لیکن امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس کے لئے یہ شرط ضروری نہیں ہے۔ دو اور چار عورتوں کی شہادت میں اختلاف کا سبب یہ ہے کہ کیا ایک مرد کی جگہ دو عورتوں کی شہادت اس جگہ بھی ضروری ہے جہاں مردوں کی شہادت ممکن نہیں ہے۔ یا ایسے مواقع پر صرف دو یا ایک عورت کی شہادت ہی کافی ہے۔

ایک عورت کی شہادت کے متعلق اختلاف کا سبب یہ ہے کہ ایک روایت اور ایک اصولی حکم جس پر سب کا اتفاق ہے ان میں باہم تعارض ہے۔
 اصولی حکم یہ ہے کہ مردوں میں دو مردوں سے کم کی گواہی قبول نہیں ہوتی۔ اور عورتوں کی گواہی میں دو عورتوں کی گواہی ایک مرد کے برابر ہے۔

اس بارہ میں جو روایت بیان کی گئی ہے وہ عقبہ بن حارث کی یہ روایت ہے۔
 قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً فَاتَتْ بِمَرْأَةٍ فَقَالَتْ قَدْ
 اَرْضَعْتُكُمَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ وَقَدْ
 قَتَلَ دَعْمَا عَثَكَ لَه

بعض نے اس روایت کے متعلق یہ کہا ہے کہ یہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم نہیں ہے بلکہ آپ نے یہ مشورہ دیا ہے کہ تمہارے لئے اس حالت میں بہتر یہ ہے کہ تم اس عورت کو طلاق دے دو۔

دودھ پلانے والی کے اس پر سب کا اتفاق ہے کہ ہر عورت خواہ بالغہ ہو یا نابالغہ۔ خواہ اسے حیض آتا ہو یا اسے اب حیض آنے کی

امید نہ ہو یعنی وہ بولڑھی ہو چکی ہو، اس کا خاوند زندہ ہو یا بیوہ ہو، حاملہ ہو یا غیر حاملہ، ان سب صورتوں میں اگر کوئی بچہ رضاعت کے عرصہ میں اس کا دودھ پیئے گا تو اس سے حرمت لازم آئے گی۔

بعض فقہاء نے یہ مذہب بھی اختیار کیا ہے کہ مرد کے دودھ سے بھی حرمت آجاتی ہے۔ امام ابن رشد بیان فرماتے ہیں کہ یہ تو صورت ہی غیر ممکن ہے چر جائیکہ اس کا کوئی شرعی حکم موجود ہو لیکن اگر کوئی ایسی صورت ممکن بھی ہو تو اس پر دودھ کے لفظ کا اطلاق نہ ہوگا لہذا اس کا حکم بھی وہ نہ ہوگا۔ جو عورت کے دودھ کا بیان کیا گیا ہے۔

ترجمہ: عقبہ بن حارث سے روایت ہے کہ اس نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ بیٹے ایک عورت سے شادی کی ہے اور ایک عورت میرے پاس آئی ہے جو یہ کہتی ہے کہ بیٹھے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے۔ اس پر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب اس کے متعلق ایسا کہا گیا ہے تو یہ نکاح کس طرح رہ سکتا ہے۔ لہذا تم اس کو چھوڑ دو یعنی طلاق دے دو۔

سبب اختلاف صرف یہ ہے کہ آیا آیت رضاعت میں عمومیت ہے یا نہیں۔ جو اس کا مفہوم عام لیتے ہیں وہ ہر قسم کے دودھ کی حرمت کے قائل ہیں اور جو اس کی عمومیت کے قائل نہیں وہ مختلف حد بندوں کے قائل ہیں۔

بدکاری

زانیہ عورت سے نکاح کے بارہ میں اختلاف ہے جمہور نے اس کو جائز قرار دیا ہے۔ لیکن بعض فقہاء نے اس کو ناجائز کہا ہے

وجہ اختلاف | یہ اختلاف اللہ تعالیٰ کے ارشاد کے معنی میں اختلاف کی بنا پر ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد یہ ہے:-

الزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرْمٌ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ۖ
بعض کے نزدیک یہ ممانعت کا حکم حرمت کے لئے نہیں ہے بلکہ محض مذمتِ فعل کے لئے ہے لیکن بعض کے نزدیک یہ ممانعت حرمت کے لئے ہے۔

اسی طرح آیت کے آخری حصہ وَحُرْمٌ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سے بعض لوگ زنا کی حرمت مراد لیتے ہیں۔ لیکن بعض لوگ اس سے نکاح کی حرمت مراد لیتے ہیں۔ جمہور کا مذہب یہ ہے کہ یہ حرمت زنا کی ہے نکاح کی نہیں ہے۔ اور اسکی تائید ایک حدیث سے بھی ہوتی ہے اور وہ یہ ہے۔

أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي زَوْجَتِهِ أَتَهَا لَا تَرُدُّ يَدَ لَا مِسٍّ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلِّقْهَا فَقَالَ لَهُ إِنِّي أُحِبُّهَا فَقَالَ لَهُ فَأَمْسِكْهَا۔ ۖ

۱۔ ترجمہ۔ اور ایک زانیہ زانی یا مشرک کے سوا کسی سے ہم صحبت نہیں ہوتی۔ اور مومنوں پر یہ حرام کی گئی ہے
۲۔ ترجمہ۔ ایک شخص رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور آپ کو اپنی بیوی کے متعلق بتایا کہ وہ کسی خواہشمند کے ہاتھ کو روکتی نہیں ہے۔ آپ نے فرمایا کہ اس کو طلاق دے دو۔ اس شخص نے عرض کی کہ یا رسول اللہ مجھے اس سے محبت ہے۔ آپ نے فرمایا تب تم اس کو اپنے پاس رکھو۔
(نسائی کتاب النکاح باب تزویج الزانیۃ)

تعداد ازواج

تمام مسلمان اس امر پر متفق ہیں کہ چار بیویوں سے بیک وقت شادی کرنا جائز ہے لیکن یہ حکم آزاد مردوں کے لئے ہے۔

اس مسئلہ میں دو جگہوں پر اختلاف کیا گیا ہے۔

اول: کیا غلام بھی چار بیویاں کر سکتا ہے یا نہیں؟

دوم: کیا چار بیویوں سے زائد بھی جائز ہیں یا نہیں؟

غلام کے لئے امام مالکؒ کے مشہور قول کے مطابق چار نکاح جائز ہیں اور یہی اہل ظاہر

کا مذہب ہے۔

امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک غلام صرف دو بیویاں بیک وقت رکھ

سکتا ہے۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ جس طرح حد زنا میں غلام کی حد نصف ہو

جاتی ہے یا طلاق کی تعداد میں کمی ہو جاتی ہے کیا یہی حکم تعداد ازواج میں بھی ملحوظ ہے۔ یا نہیں؟

حد زنا کے متعلق تو تمام فقہاء متفق ہیں کہ غلام کی حد آزاد کی حد سے نصف ہے لیکن تعداد ازواج اور طلاق وغیرہ مسائل میں اختلاف ہے۔

آزاد مرد کے لئے چار سے زائد شادیوں کے متعلق جمہور کا مذہب تو یہ ہے کہ چار بیویوں کی موجودگی میں پانچویں بیوی جائز نہیں ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

فَاَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنً وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ ۚ

اسی طرح حدیث میں ہے۔

قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَغَيْرَ لَانِ لَمَّا اَسْلَمَ وَتَحْتَهُ عَشْرُ

۱۰ ترجمہ:- تم کو عورتوں میں سے جو پسند آئیں ان میں سے دو دو تین تین اور چار چار سے نکاح

کرلو۔ (نسائے ۱)

نِسْوَةٍ اَمْسِلَتْ اَرْبَعًا وَفَارِقِ سَائِرَهُنَّ ۝
 فقہاء کے ایک گروہ کا مذہب یہ ہے کہ نوبیویاں بھی بیک وقت جائز ہیں۔ ان لوگوں نے
 آیت قرآنی میں جواز کے اعداد کو جمع کر کے استدلال کیا ہے یعنی $4 = 2 + 3 + 4$

دو بہنوں کو ایک عقد میں جمع کرنا

اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ ایک عقد میں دو حقیقی بہنوں کو جمع کرنا جائز نہیں
 ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَ اَنْ تَجْمَعُوْا بَيْنَ الْاُخْتَيْنِ** ۝
 اس بارہ میں اختلاف ہے کہ دو حقیقی بہنوں کو غلامی کے تعلق میں جمع کرنا جائز ہے
 یا نہیں۔ یعنی دو مملوکہ بہنوں کے ساتھ مجامعت کرنا جائز ہے یا نہیں۔

جمہور فقہاء اس کو جائز قرار نہیں دیتے۔ لیکن ایک طبقہ نے اس کو جائز قرار دیا ہے
وجہ اختلاف | اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ آیت مذکورہ کے اول حصہ میں عمومی
 مانعیت بیان کی گئی ہے۔ لیکن اس کے آخری حصہ میں استثناء ہے یعنی
اِلَّا مَا مَلَكَتْ اَیْمَانُكُمْ ۝

اختلاف یہ ہے کہ یہ استثناء یا تو آیت کے قریبی حصہ سے ہے یعنی **اَنْ تَجْمَعُوْا**
بَيْنَ الْاُخْتَيْنِ سے یا آیت میں بیان کردہ مجموعی امور سے مثلاً چار سے زیادہ شادیاں
 کرنا وغیرہ۔

اس بارہ میں اختلاف ہے کہ اگر ایک بہن نکاح میں ہو اور ایک ملکیت میں تو ان
 دونوں کو جمع کرنا جائز ہے یا نہیں ؟

امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ جائز نہیں ہے۔ اور امام شافعیؒ کے

۱۔ ترجمہ:- رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غیلان کو جب وہ اسلام لائے فرمایا (اور اس وقت غیلان کے

عقد میں دس بیویاں تھیں) کہ چار بیویاں اپنے پاس رکھ کر باقی کو طلاق دے دو۔

(مسند امام احمد بحوالہ مفتی جلد ۲ ص ۵۳)

۲۔ ترجمہ:- اور تم پر حرام ہے کہ تم دو بہنوں کو اپنے نکاح میں جمع کرو۔ (نسار ع ۴)

۳۔ ترجمہ:- سوائے ان عورتوں کے جو تمہاری ملکیت میں آجائیں۔ (نسار ع ۶)

نزدیک جائز ہے۔

اسی طرح امام شافعیؒ کے نزدیک اپنی بیوی کے ساتھ اس کی ”عمّۃ“ یعنی پھوپھی (باپ کی بہن یا دادا کی بہن) اور اپنی بیوی کے ساتھ اس کی خالہ (ماں کی بہن یا نانی کی بہن) جمع کرنا منع ہے کیونکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ابو ہریرہؓ کی روایت میں یہ ثابت ہے اور اس کے مطابق صحابہؓ کا عمل بھی ہے۔ روایت یہ ہے۔

أَنْ لَا يُجْمَعَ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَعَمَّتِهَا وَبَيْنَ الْمَرْأَةِ وَخَالَتِهَا^۱

فقہار میں ایک مشہور اختلاف یہ ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس حکم میں خصوصی مانعت مد نظر ہے یا عمومی مانعت ہے اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ اس روایت میں بعض خاص رشتوں کی مانعت کی گئی ہے لیکن اصل مقصد ان خاص رشتوں کی مانعت نہیں ہے بلکہ اس میں مانعت کا ایک اصول بیان کیا گیا ہے جہاں جہاں یہ اصول پایا جائے گا وہاں یہ مانعت اور حرمت لازم آئے گی۔

وہ اصل جو اس سے معلوم ہوتا ہے یہ ہے کہ جہاں دو عورتوں کے درمیان رجمی تعلق ہوگا وہاں ان کو جمع کرنا منع ہوگا۔

بیان کردہ تفصیل کے ماتحت گو مذکورہ روایت میں دو مخصوص رشتوں کو جمع کرنے سے مانعت کی گئی ہے۔ لیکن اس سے یہ اصول مستنبط ہوا کہ جہاں بھی رجمی تعلق ہوگا ان کو ایک نکاح میں جمع کرنا جائز نہ ہوگا۔ مثلاً عورت اور اس کی پھوپھی زاد بہن۔ عورت اور اس کی خالہ زاد بہن کو بھی ایک عقد میں جمع کرنا منع ہوگا۔ وغیرہ۔

ایک گروہ کے نزدیک یہ مانعت خصوصی ہے۔ اور اس سے مراد وہی خاص رشتے

ہیں جو اس میں مذکور ہیں اور حرمت کی حد اس سے آگے تجاوز نہیں کرتی

بعض لوگوں نے اس حرمت کے لئے ایک اور اصول وضع کیا ہے، اور وہ یہ ہے

کہ ان دو عورتوں میں سے اگر کسی ایک کو مرد تصور کیا جائے اور شرعاً ان دونوں کا آپس میں

۱۔ ترجمہ:- ایک عقد میں عورت کو اس کی پھوپھی کے ساتھ اور عورت کو اس کی خالہ کے ساتھ جمع نہ کیا جائے (نسائی کتاب النکاح باب الجمع بین المرأة وعمتها)

نکاح حرام ہو۔ ایسی دو عورتوں کو ایک عقد میں جمع کرنا منع ہے۔

بعض فقہاء اس اصول کو دو طرف سے ملحوظ رکھتے ہیں اور بعض صرف ایک طرف سے۔ اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ اگر دونوں طرفوں میں سے کسی ایک طرف کو مرد تصور کیا جائے تو ان دونوں کا آپس میں نکاح شرعاً منع ہو تو ان کو ایک عقد میں جمع کرنا بھی منع ہے۔

ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ اگر طرفین میں سے ایک طرف کو مرد تصور کرتے سے شرعی حرمت لازم آتی ہو لیکن دوسری طرف کو مرد تصور کرنے سے حرمت لازم نہ آتی ہو تو ان دو عورتوں کو ایک عقد میں جمع کرنا جائز ہے۔

ان ہر دو صورتوں کی مثالیں علی الترتیب درج ذیل ہیں۔

(۱) ایک شخص۔ ایک عورت اور اس کی بھوپھی کو ایک عقد میں جمع نہیں کر سکتا۔ کیونکہ اگر اس عورت کو مرد اور بھوپھی کو عورت تصور کیا جائے تو یہ رشتہ بھوپھی بھتیجے کا بنتا ہے۔ چونکہ شرعاً ان دونوں کا نکاح حرام ہے اس لئے یہ دونوں عورتیں ایک عقد میں جمع نہیں ہو سکتیں۔

(ب) اگر بھوپھی کو مرد اور اس عورت کو عورت تصور کیا جاوے تو یہ رشتہ چچا اور بھتیجی کا بنتا ہے۔ اس لئے ان دونوں عورتوں کا ایک عقد میں جمع کرنا بھی منع ہے۔ (۲) دوسرے مسئلے کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص کسی متوفی کی بیوی سے نکاح کرتا ہے اور پھر اس متوفی کی دوسری بیوی کی لڑکی کو بھی اپنے عقد میں جمع کرنا چاہتا ہے۔ یہ صورت ایک گروہ کے نزدیک جائز ہے۔ اور دوسرے گروہ کے نزدیک ناجائز ہے۔ کیونکہ اگر ایک طرف سے عورت کو مرد تصور کیا جائے تو شرعاً ان کا نکاح جائز ہے۔ لیکن اگر دوسری طرف سے عورت کو مرد تصور کیا جاوے تو ان کا نکاح ناجائز ہے۔

یعنی اگر دوسری بیوی کی لڑکی کو مرد تصور کیا جائے۔ تو متوفی کی بیوی اس لڑکے کے باپ کی بیوی ہوگی اور شرعاً ان دونوں کا نکاح حرام ہے۔

لہذا ایک گروہ کے نزدیک ان کا ایک عقد میں جمع کرنا منع ہے۔
 دوسری صورت یہ ہے کہ اگر متوفی کی ایک بیوی کو مرد تصور کیا جاوے تو متوفی کی
 دوسری بیوی کی لڑکی کسی غیر مرد کی بیٹی ہوگی جو شرعاً جائز ہے۔ اس لحاظ سے ایک
 گروہ کے نزدیک ان دونوں کو ایک عقد میں جمع کرنا جائز ہے۔

لونڈی سے شادی

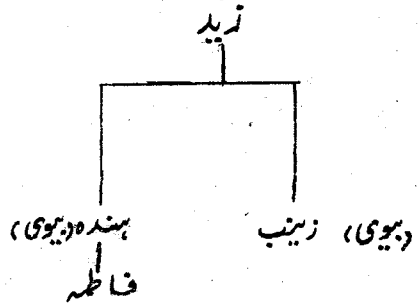
اس امر پر سب کا اتفاق ہے کہ لونڈی سے غلام شادی کر سکتا ہے۔ اسی طرح
 آزاد عورت بھی غلام سے شادی کر سکتی ہے۔ بشرطیکہ وہ عورت اور اس کے اولیاء
 اس پر راضی ہوں۔
 آزاد مرد لونڈی سے نکاح کر سکتا ہے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے۔

۱۔ اس مسئلہ کو مندرجہ ذیل نقشہ سے واضح کیا جاتا ہے۔
 صورت اول { اگر دونوں طرفوں میں سے کسی ایک طرف کو مرد تصور کیا جائے تو ان دونوں کا
 آپس میں نکاح شرعاً منع ہو گا۔

زینب : ————— زینب کی بھوپھی
 اس میں اگر زینب کو مرد اور زینب کی بھوپھی کو عورت تصور کیا جاوے تو یہ بھوپھی اور بھتیجی کا رشتہ
 بن جاتا ہے۔ لیکن اگر اس کے برعکس ہو تو اس صورت میں چچا اور بھتیجی کا رشتہ بن جاتا ہے ایسے
 درشتوں کو آپس میں جمع کرنا منع ہوگا

صورت دوم۔ ایک شخص۔ بجز زید کے مرنے کے بعد فاطمہ اور زینب کو اپنے عقد میں جمع کرنا

چاہتا ہے تو ایک گروہ کے نزدیک یہ جائز نہ ہوگا
 کیونکہ اگر فاطمہ کو لڑکا تصور کیا جائے تو زینب اس کے
 باپ کی بیوی ہے۔ چونکہ باپ کی بیوی سے نکاح
 حرام ہے اس لئے ان دونوں کا جمع کرنا بھی حرام ہے۔
 لیکن اگر زینب کو مرد سمجھا جائے تو اس کے لئے فاطمہ
 ایک غیر شخص کی لڑکی ہے اس لئے اس کے ساتھ اس کا
 نکاح ہو سکتا ہے۔ بعض کے نزدیک ان دونوں کے
 کو جمع کرنے میں کوئی روک نہیں۔



ایک گروہ کا مذہب یہ ہے کہ یہ مطلقاً جائز ہے۔

یہ مذہب ابن القاسمؒ کا ہے۔

ایک گروہ کا مذہب یہ ہے کہ یہ دو شرطوں سے جائز ہے۔

(۱) اسے آزاد عورت سے نکاح کی توفیق نہ ہو۔ (۲) اسے گناہ میں ملوث ہونے

کا اندیشہ ہو۔ یہ امام مالکؒ کا مشہور مذہب ہے۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام

شافعیؒ کا بھی یہی مذہب ہے۔

وجہ اختلاف | یہ اختلاف دلیل خطاب اور ایک عمومی حکم میں بظاہر تعارض

کی بناء پر ہے۔

دلیل خطاب اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے دی جاتی ہے۔

وَمَنْ لَّمْ يَشْتِطْغْ مِنْكُمْ طَوْلاً اَنْ يَتَّكِمَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ

فَمِنْ قَمَّا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ ۝

اس آیت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ لونڈی کے ساتھ نکاح مندرجہ بالا شرط کے بغیر

جائز نہیں ہے کیونکہ دلیل خطاب کا یہ تقاضا ہے کہ جب کوئی حکم کسی شرط کے ساتھ مشروط ہوا

تو جب تک وہ شرط نہ پائی جائے گی۔ وہ حکم بھی نہ پایا جائے گا۔

چونکہ اس آیت میں لونڈی کے ساتھ نکاح کرنا اس شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ وہ

آزاد عورت سے نکاح کی طاقت نہ رکھتا ہو۔ پس جب اسے آزاد عورت سے شادی کی

طاقت ہو تو اس صورت میں اسے لونڈی سے شادی کرنے کی اجازت نہیں ہونی چاہیے۔

عمومی حکم اللہ تعالیٰ کے مندرجہ ذیل ارشاد میں پایا جاتا ہے۔

وَ اَنْتُمْ حُرُّوا اَلَا يَأْتِيْهِمْ مِنْكُمْ وَاَصْحَابِ الْحَيْثِ مِنْ عِبَادٍ كُفَرُوا اِمَّا اَنْتُمْ ۝

۱ ترجمہ:- اور جو کوئی تم میں سے آزاد مومن عورتوں سے شادی کرنے کی بالکل طاقت نہ رکھتا ہو

وہ تمہاری ملوکہ عورتوں یعنی تمہاری مومن لونڈیوں میں سے کسی سے نکاح کرے۔

(نورع)

۲ ترجمہ:- اور اپنے میں سے جو بیوائیں ہیں اور جو اپنے غلاموں اور لونڈیوں میں سے نیک

ہوں۔ ان کی شادیاں کر دیا کرو۔ (نورع)

اس آیت میں عام حکم ہے کہ لونڈیوں سے نکاح کرنا جائز ہے۔ خواہ آزاد عورت سے نکاح بیکسر ہو یا نہ ہو۔ گناہ میں مبتلا ہونے کا اندیشہ ہو یا نہ ہو۔ ابن رشد کہتے ہیں کہ دلیل خطاب اس عمومی حکم سے زیادہ قوی ہے۔ کیونکہ عمومی حکم میں زہج کی صفات نہیں بیان کی گئیں بلکہ اس میں صرف لونڈیوں میں سے نکاح کی عام اجازت دی گئی ہے۔ لیکن دلیل خطاب میں نکاح کے لئے واضح شرط کا بیان موجود ہے کہ اس شرط کی عدم موجودگی میں نکاح نہیں ہونا چاہیئے۔

جمہور کے نزدیک لونڈی سے نکاح جائز ہے۔ اگرچہ اس میں یہ پہلو بھی موجود ہے کہ اس ذریعہ سے ایک آزاد مرد خود اپنی اولاد کو غلامی کی زنجیروں میں جکڑنے میں مدد و معاون بنتا ہے۔

اس باب میں دو اور امور میں بھی اختلاف ہے

اول: اگر کسی شخص کے عقد میں ایک آزاد عورت موجود ہو تو کیا اس عورت کی موجودگی میں وہ لونڈی سے شادی کر سکتا ہے یا نہیں؟

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک پہلے سے اس کے عقد میں ایک آزاد عورت کا ہونا اس بات کی علامت ہے کہ اسے آزاد عورت سے شادی کرنے کی توفیق ہے اس لئے وہ لونڈی سے شادی نہیں کر سکتا۔

امام مالکؒ سے اس بارہ میں دونوں قول نقل کئے گئے ہیں

دوم: جس شخص کو نہ آزاد عورت سے شادی کی توفیق ہو نہ وہ خوف گناہ سے محفوظ ہو کیا وہ ایک سے زیادہ لونڈیوں سے شادی کر سکتا ہے یا نہیں؟

جو یہ کہتا ہے کہ اگر اس کے عقد میں آزاد عورت ہو تو یہ عدم توفیق کی علامت نہیں ہے اور اسے خوف گناہ بھی نہیں ہے۔ اس کے نزدیک آزاد عورت کی موجودگی میں لونڈی سے نکاح جائز نہیں ہے۔

جس کے نزدیک خوف گناہ ایک بیوی کی موجودگی میں بھی ہو سکتا ہے۔ جیسا کہ بیوی کی عدم موجودگی میں ہوتا ہے۔ کیونکہ ایسا ہو سکتا ہے کہ ایک شخص کے لئے

ایک بیوی کا ہونا اس کو گناہ کے احساس سے نہ بچا سکے پس اگر وہ دوسری جگہ آزاد عورت سے نکاح نہ کر سکتا ہو تو لونڈی سے شادی کر سکتا ہے۔

یہ اختلاف دونوں صورتوں میں موجود ہے۔ یعنی آزاد عورت کے بعد لونڈیوں سے شادی کر سکتا ہے یا نہیں۔ یا ایک لونڈی کے بعد دوسری لونڈی سے شادی کر سکتا ہے یا نہیں۔

یہ اختلاف اوپر کے بیان کردہ اصول کے ماتحت فقہاء میں پایا جاتا ہے۔ جب فقہاء یہ کہتے ہیں کہ آزاد عورت کی موجودگی میں عدم توفیق یا خوفِ گناہ کی بناء پر لونڈی سے شادی جائز ہے تو انہوں نے اس بارہ میں اختلاف کیا ہے کہ وہ اس آزاد عورت سے اجازت حاصل کر کے لونڈی سے شادی کرے یا بغیر اجازت بھی السبا کر سکتا ہے۔ اگر وہ بغیر اجازت ہی لونڈی سے نکاح کر لے تو کیا آزاد بیوی کو اختیار ہے کہ چاہے تو وہ اپنے نکاح کو بحال رکھے چاہے تو فسخ کر دے۔ یا اسے اختیار نہیں ہے؟ اس بارہ میں امام مالکؒ نے اختلاف کیا ہے۔

اسی طرح اس بارہ میں بھی اختلاف ہے کہ جب آزاد عورت کی توفیق نہ ہونے کی وجہ سے لونڈی سے شادی کر لے اور بعد میں آزاد عورت سے شادی کی توفیق پالے تو کیا اس وقت لونڈی کو چھوڑ دے یا اپنے عقد میں رکھے۔

اس بارہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ کہ اگر لونڈی سے نکاح گناہ کے خوف کی وجہ سے کیا ہو اور بعد میں یہ خوف زائل ہو گیا ہو تو لونڈی کو چھوڑ نہیں سکتا۔

اس امر پر بھی سب کا اتفاق ہے کہ آزاد عورت اپنے غلام سے نکاح نہیں کر سکتی اور اگر کسی وجہ سے اس کا خاوند اس کی ملکیت میں آجائے تو نکاح فسخ ہو جائے گا۔

کفر

اس باب میں مندرجہ ذیل مشہور مسائل بیان کئے گئے ہیں۔

(۱) اس پر سب کا اتفاق ہے کہ مسلمان کے لئے مشرک (آزاد) سے نکاح جائز نہیں ہے

ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ۱۔ وَلَا تَمْسِكُوا بِعَصَمِ الْكَوَافِرِ (متحدہ ۸)

(۲) مشرک (لونڈی) سے نکاح کرنے کے متعلق اختلاف ہے۔

(۳) اس پر بھی سب کا اتفاق ہے کہ کتابیہ (آزاد) کا نکاح جائز ہے۔

ہاں ابن عمرؓ کے متعلق ایک روایت آتی ہے کہ وہ جائز نہیں سمجھتے تھے

(۴) کتابیہ لونڈی سے نکاح کرنے کے متعلق اختلاف ہے۔

(۵) کتابیہ (لونڈی) سے بغیر نکاح کے تعلقات قائم رکھنا جائز ہے یا نہیں؟

مشرک لونڈی کے نکاح میں اختلاف کا سبب یہ ہے کہ ایک طرف اللہ تعالیٰ کا

عمومی ارشاد ہے: ۲۔ وَلَا تَمْسِكُوا بِعَصَمِ الْكَوَافِرِ (متحدہ ۸)

اسی طرح اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ۱۔ وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا

دوسری طرف اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد بھی موجود ہے: ۱۔

وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ۝

اس آیت کا ظاہری مفہوم یہ ہے کہ لونڈی خواہ مشرک ہو یا کتابیہ دونوں سے نکاح

کرنا جائز ہے۔

جمہور فقہاء اس کو جائز قرار نہیں دیتے۔ اور وہ اول الذکر دو آیات کے عمومی حکم کے

مطابق عمل کرتے ہیں لیکن طاؤسؓ اور مجاہدؓ اس کو جائز قرار دیتے ہیں۔

ان کا استدلال ایک تو مندرجہ بالا آیت سے ہے اس میں لونڈی کے نکاح کی

اجازت کسی خاص وصف کے ساتھ مقید نہیں کی گئی بلکہ عام اجازت دی گئی ہے۔

دوم وہ ایک روایت سے استدلال کرتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ غزوہ اوطاس میں

جو لونڈیاں پکڑی ہوئی آئی تھیں وہ مشرک تھیں اور مسلمانوں نے ان سے نکاح کر لئے تھے

چنانچہ ان سے عزہؓ کے متعلق رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے صحابہ نے دریافت کیا تو آپ نے

۱۔ توجہ:۔ اور کافر عورتوں کے ننگ و ناموس کو تم قبضہ میں نہ رکھو۔ (متحدہ ۸)

۲۔ توجہ:۔ اور تم مشرک عورتوں سے جب تک وہ ایمان نہ لے آئیں نکاح نہ کرو۔ (بقرہ ۲۳۰)

۳۔ توجہ:۔ اور پہلے سے منکوحہ عورتیں بھی تم پر حرام ہیں سوائے ان عورتوں کے جو تمہاری ملکیت میں آجائیں۔

۴۔ عزہؓ سے مراد ہر گھنہ کنسرہول ہے یعنی جماع کے ایسے طریقے جن سے قرار عمل نہ ہو۔ (نساء ۲۴)

اس کی اجازت مرحمت فرمائی۔

کتابیہ (آزاد) کے متعلق جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ اس سے نکاح کرنا جائز ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ایک ارشاد وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّىٰ يُؤْمِنَ بِهِ لَیْکِنَ اِس کے بعد ایک اور حکم وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِیْنَ اُوْتُوا الْکِتَابَ کہہ کر دیا گیا ہے گویا پہلے حکم سے دوسرے حکم کو مستثنیٰ کیا گیا ہے۔ یعنی پہلی آیت میں مطلق مشرک عورتوں سے نکاح کرنا منع فرمایا ہے لیکن دوسری آیت میں اہل کتاب کو مستثنیٰ فرمایا گیا ہے۔

جس کے نزدیک کتابیہ (آزاد) سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے اس نے ان آیات کے متعلق یہ جواب دیا ہے کہ عام حکم (یعنی وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ) خاص حکم (یعنی مِنَ الَّذِیْنَ اُوْتُوا الْکِتَابَ) کے لئے ناسخ ہے اس لئے اس پر عمل درآمد نہ ہوگا۔ کتابیہ لونڈی سے نکاح کرنے کے متعلق اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ ایک عام حکم اور قیاس میں باہم تعارض ہے۔

قیاس یہ ہے کہ چونکہ کتابیہ (آزاد) سے نکاح کرنا قرآن مجید اور دیگر اذکار سے ثابت ہے تو اس پر قیاس کرتے ہوئے کتابیہ (لونڈی) سے بھی نکاح کرنا جائز ہونا چاہیئے۔

عام حکم یہ ہے کہ وَلَا تُنْكِحُوا بِحِصْمِ الْکُوفَرِ۔ اس کا تقاضا یہ ہے کہ کافر عورت خواہ کتابیہ ہو یا غیر کتابیہ۔ آزاد ہو یا لونڈی سب سے نکاح ناجائز ہے۔ اس اختلاف کا ایک اور سبب یہ ہے کہ ایک طرف دلیل خطاب ہے اور دوسری طرف قیاس ہے۔

دلیل خطاب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

وَمَنْ لَّمْ یَسْتَطِعْ مِنْکُمْ طَوْلاً اَنْ یَنْکِحَ الْمُحْصَنَاتِ

۱۔ وہ پاکدامن عورتیں جو اہل کتاب میں سے ہیں (تمہارے لئے جائز ہیں) (مائدہ ۵)
۲۔ اس بارہ میں جمہور کا مذہب درست ہے کیونکہ قرآن مجید میں ناسخ و منسوخ کا مسئلہ بے بنیاد ہے۔

الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتِكُمُ
الْمُؤْمِنَاتِ (نساء ۷)

اس سے معلوم ہوا کہ غیر مومن لونڈی کا نکاح جائز نہیں ہے اور قیاسی دلیل
اوپر بیان ہو چکی ہے کہ اگر کتابیہ (لونڈی کو کتابیہ (آزاد) پر قیاس کیا جاوے تو
اس سے نکاح جائز ہونا چاہیے۔ کیونکہ قیاس یہ کہتا ہے کہ جس جگہ نکاح بذریعہ عقد
جائز ہوگا وہاں نکاح بذریعہ تملیک بھی جائز ہونا چاہیے۔

جو لوگ کتابیہ (لونڈی) سے نکاح کو جائز قرار نہیں دیتے وہ ایک دلیل یہ
بھی دیتے ہیں کہ جب مسلمان لونڈی کا نکاح عام حالات میں جائز قرار نہیں دیا گیا۔
بلکہ اس کے لئے بعض خاص شرائط لگا دی گئی ہیں۔ مثلاً آزاد عورت سے نکاح کی توفیق
نہ پانا۔ یا گناہ میں مبتلا ہونے کا اندیشہ ہونا۔

یہ امر اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ کتابیہ (لونڈی) سے تو بدرجہ اولیٰ نکاح
جائز نہیں ہونا چاہیے۔

اس امر پر سب کا اتفاق ہے کہ اپنی کتابیہ (لونڈی) سے بغیر نکاح کے تعلقاً
قائم کرنا جائز ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا عمومی ارشاد اَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ
اس کی تائید کرتا ہے جس میں مملوکہ لونڈیوں کو حرمت سے مستثنیٰ کیا گیا ہے۔

اس امر پر سب کا اتفاق ہے کہ قیدِ غلامی غیر شادی شدہ لونڈی سے تعلقات
کو جائز کر دیتی ہے۔ لیکن شادی شدہ لونڈی کے متعلق اختلاف ہے کہ کیا غلامی کی
وجہ سے اس کا پہلا نکاح فسخ ہو جاتا ہے یا نہیں؟ اگر فسخ ہو جاتا ہے تو کب؟
ایک جماعت کا خیال یہ ہے کہ اگر خاوند اور بیوی دونوں اکٹھے قید ہو کر آئیں تو
ان کا نکاح قائم رہتا ہے لیکن اگر وہ ایک دوسرے سے آگے پیچھے گرفتار ہو کر آئیں
تو ان کا نکاح ٹوٹ جاتا ہے۔ یہ امام ابوحنیفہؒ اور ان کے اصحاب کا مذہب ہے۔

۱۔ اور جو (کوئی) تم میں سے آزاد مومن عورتوں سے شادی کرنے کی بالکل طاقت نہ رکھتا ہو۔ وہ تمہاری مملوکہ
عورتوں یعنی تمہاری مومن لونڈیوں میں سے کسی سے نکاح کر لے۔ (نساء ۷)

ایک گروہ کا مذہب یہ ہے کہ مطلق غلامی سے پہلا نکاح فسخ ہو جاتا ہے۔ خواہ وہ دونوں اکٹھے گرفتار ہو کر آئیں یا الگ الگ۔ یہ مذہب امام شافعیؒ اور ان کے اصحاب کا ہے۔

امام مالکؒ کے دو قول ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ غلامی سے پہلا نکاح فسخ ہو جاتا ہے دوسرا قول یہ ہے کہ غلامی سے پہلا نکاح نہیں ٹوٹتا۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس جواز یا عدم جواز کا سبب درحقیقت غلامی نہیں ہے۔ بلکہ خاوند اور بیوی کا دو مختلف حکومتوں کے ماتحت ہونا ہے۔ پس جب وہ دونوں اکٹھے گرفتار ہوں گے تو ان کے درمیان دو مختلف حکومتوں کا بُعد نہ رہے گا۔ اس لئے نکاح قائم رہے گا۔ لیکن جب یکے بعد دیگرے گرفتار ہوں گے تو ان کے درمیان دو حکومتوں کا بُعد واقع ہو جائیگا اس لئے ان کا نکاح ٹوٹ جائے گا۔

دیگر فقہاء کے نزدیک اس جواز یا عدم جواز کا سبب غلامی ہے پس جب وہ کسی حالت میں بھی گرفتار ہو کر آئیں گے نکاح ٹوٹ جائے گا۔ اس غلامی کے متعلق یہ امر قابل ذکر ہے کہ کیا شادی شدہ اور غیر شادی شدہ عورت میں کوئی فرق ہے؟ ابن رشد اس کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ جب محض غلامی کی وجہ سے ہی اس کے ساتھ تعلقات قائم کرنے جائز ہیں تو اس لحاظ سے اس کا شادی شدہ ہونے یا غیر شادی شدہ ہونے میں کوئی فرق نہیں ہونا چاہیے کیونکہ ان تعلقات کے جواز کا اصل سبب تو کفر اور ملک ہے۔ اور یہ دونوں حالتوں میں مساوی حیثیت سے موجود ہے۔

کسی کا یہ کہنا کہ لوٹڈی کے ساتھ بغیر نکاح کے تعلقات قائم کرنے کے جواز کا اصل سبب کفر ہے۔ تو پھر ذمی لوٹڈیوں سے کیوں جائز نہیں ہے جبکہ کفر کا سبب ان میں بھی پایا جاتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اعتراض اس وجہ سے غلط ہے کہ ذمی تو

ابن رشد کا مذہب دلائل کے لحاظ سے زیادہ قوی معلوم ہوتا ہے۔
 لہ ذمی سے مراد وہ غیر مسلم ہیں جو کہ مسلمانوں کی پناہ میں آجائیں اور اس کے عوض میں کچھ رقم بطور ٹیکس کے ادا کریں۔

جزیہ ہی اس لئے ادا کرتے ہیں کہ وہ اپنے مذہب پر قائم رہیں اور اپنی روایات کو قائم رکھیں۔ پس جب ان کے ساتھ تعلقات قائم کرنا جائز قرار دیا جاوے تو پھر ان سے جزیہ لینے کا کیا جواز باقی رہا۔

حالت احرام

محرم کے لئے نکاح کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس بارہ میں فقہاء میں اختلاف ہے۔ امام مالکؒ، شافعیؒ، لیثؒ، اوزاعیؒ اور احمدؒ کا مذہب یہ ہے کہ محرم نہ نکاح پڑھے نہ اس کا نکاح پڑھا جائے۔ اور اگر کوئی محرم ایسا کرے گا۔ تو اس صورت میں نکاح باطل ہوگا۔ صحابہ میں سے یہ مذہب حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن عمرؓ اور نبید بن ثابتؓ کا ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک محرم کے لئے نکاح کرنا جائز ہے۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ اس بارہ میں مختلف روایات کا

باہم تعارض ہے۔ ان میں سے ایک روایت حضرت ابن عباسؓ کی ہے کہ:-

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَكَحَ مَيْمُونَةَ وَهُوَ مُحْرِمٌ لَهَا

اس روایت کو صحیح بخاری اور مسلم نے نقل کیا ہے۔ اور اسکی صحت پر اتفاق ہے

اس روایت کے خلاف بھی بہت سی روایات منقول ہیں۔ اور وہ حضرت ميمونةؓ سے مروی ہیں:-

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَهَا وَهُوَ حَلَالٌ لَهَا

اس روایت کے ہم معنی ميمونة سے ابو رافع۔ سليمان بن يسار اور يزيد بن الاصم

نے بھی روایات نقل کی ہیں:-

۱۔ ترجمہ:- حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ميمونة سے نکاح کیا۔

جبکہ آپ آیامؐ میں محرم تھے صحیح مسلم کتاب النکاح باب تحريم نکاح المحرم وکراحتہ خطبتہ

۲۔ ترجمہ:- رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (حضرت ميمونة سے) نکاح کیا اور اس وقت احرام کی حالت

میں نہ تھے۔ (صحیح مسلم کتاب النکاح باب تحريم نکاح المحرم وکراحتہ خطبتہ)

اس کے علاوہ امام مالکؒ نے عثمان بن عفان سے روایت نقل کی ہے۔
 اَنَّهُ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْكَحُ الْمُخْرِمُ
 وَلَا يَنْكَحُ وَلَا يَخْطُبُ لَهُ

جس نے ان روایات کو حضرت ابن عباسؓ کی روایت پر ترجیح دی اس کے نزدیک
 محرم نکاح نہیں کر سکتا۔ اور جس نے حضرت میمونہؓ کی روایت کو ترجیح دی یا ان دونوں
 قسم کی روایات کو جمع کرنے کی کوشش کی اس نے یہ کہا کہ یہ نہی کراہت کے لئے ہے نہ
 کہ حرمت کے لئے۔ لہذا اگر کوئی محرم نکاح کر لے تو ہو جاتا ہے۔

حالتِ مرض

اس بارہ میں اختلاف ہے کہ اگر مریض حالتِ مرض میں اپنا نکاح کر لے تو نکاح
 درست ہے یا نہیں۔

امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک جائز ہے۔ اور امام مالکؒ کے مشہور
 قول کے مطابق جائز نہیں ہے۔ ان کے نزدیک اگر مریض نکاح کر لے تو اسے کالعدم قرار
 دیا جائے گا خواہ نکاح کے بعد مریض تندرست ہو گیا ہو۔ امام مالکؒ کے نزدیک ان کے
 درمیان جُبدائی کرنا سبب ہے واجب نہیں ہے۔

وجہ اختلاف اس اختلاف کی دو وجوہات ہیں:-

(۱) نکاح بیع کے مشابہ ہے یا ہبہ کے جس کے نزدیک نکاح ہبہ کے مشابہ ہے
 وہ کہتے ہیں کہ چونکہ مریض $\frac{1}{2}$ حصہ سے زائد ہبہ کرنے کا اختیار نہیں رکھتا اس لئے
 اسے نکاح کا بھی اختیار نہیں ہونا چاہیے۔

جن کے نزدیک نکاح بیع کے مشابہ ہے ان کے نزدیک چونکہ مریض کو بیع کا اختیار
 ہے اس لئے نکاح کا بھی اختیار ہے۔

۱۔ ترجمہ:- رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ محرم نہ نکاح کرے نہ نکاح کرانے نہ منگنی کرے۔
 (موطار امام مالکؒ و صحیح مسلم کتاب النکاح باب تحریم نکاح المحرم و کراہتہ خطیب)
 ۲۔ اس جگہ حالتِ مرض سے مراد وہ بیماری ہے جس سے عموماً موت واقع ہوتی ہے معمولی بیماری مراد نہیں ہے۔

۲) اس اختلاف کا دوسرا سبب یہ ہے کہ مریض پر یہ الزام عائد ہوتا ہے کہ اس نے نکاح کر کے اپنے ورثاء میں ایک اور وارث کا اضافہ کر دیا ہے۔ اور اس طرح اپنے دیگر ورثاء کو نقصان پہنچانے کی کوشش کی ہے۔

مریض کے نکاح کو صہ پر قیاس کرنے کے متعلق ابن رشد لکھتے ہیں کہ یہ قیاس درست نہیں ہے کیونکہ مریض کے صہ کے متعلق تو سب کا اتفاق ہے کہ وہ اپنی جائداد کے $\frac{1}{4}$ حصہ کا صہ کر سکتا ہے لیکن مریض کے نکاح کے متعلق یہ کہا جا رہا ہے کہ وہ مطلقاً جائز نہیں ہے پس جب ان دونوں میں مماثلت نہیں ہے تو یہ دونوں ایک دوسرے کی دلیل کس بن سکتے ہیں۔

عدت میں نکاح

اس امر پر سب کا اتفاق ہے کہ عدت میں نکاح جائز نہیں ہے۔ عدت خواہ حیض کی ہو یا عمل کی یا ہینوں کی۔

اس بارہ میں اختلاف ہے کہ اگر کوئی شخص عدت میں نکاح کر لے اور تعلقات زوجیت بھی قائم کر لے تو کیا یہ نکاح قائم رہے گا یا نہیں؟

امام ابو حلیفہؒ شافعیؒ ثوریؒ کا مذہب یہ ہے کہ ان دونوں کے درمیان تفریق کی جائے گی اور عدت گزرنے کے بعد اگر دونوں دوبارہ نکاح کرنا چاہیں تو کر سکتے ہیں۔

وجہ اختلاف [اس اختلاف کا سبب یہ بیان کیا گیا ہے کہ بعض کے نزدیک

۱۔ عدت سے مراد وہ عرصہ ہے جو عورت طلاق کے بعد یا فاونہ کے مرنے کے بعد گزارتی ہے اور اس میں کسی دوسرے شخص سے نکاح نہیں کر سکتی۔ یہ عرصہ مختلف حالات میں مختلف ہوتا ہے۔ مثلاً وہ عورت جسے حیض آتا ہو اور اسے طلاق ہو گئی ہو تو اس کی عدت تین حیض ہے۔ وہ عورت جو حاملہ ہو اگر اسے طلاق ہو جائے تو اس کی عدت وضع حمل ہے۔ اگر کسی عورت کا فاونہ مر جائے تو اس کی عدت چار مہینے اور دس دن ہے۔

اگر کوئی ایسی عورت ہو جسے حیض نہیں آتا تو اس کی عدت طلاق کی صورت میں تین ماہ ہے اور بیوہ ہونے کی صورت میں چار ماہ دس دن۔

صحابہ کا قول حجت ہے اور بعض کے نزدیک صحابہ کا قول حجت نہیں ہے۔

اس مسئلہ کے متعلق امام مالکؒ نے ایک روایت نقل کی ہے:-

عَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَ سُلَيْمَانَ ابْنِ يَسَارٍ
أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ فَرَّقَ بَيْنَ طَلِيحَةَ الْأَسَدِيَّةِ وَبَيْنَ زَوْجِهَا
كَاشِدِ الثَّقَفِيِّ لَمَّا تَزَوَّجَهَا فِي الْحَدَّةِ مِنْ زَوْجِ ثَانٍ وَقَالَ أَيُّمَا
إِمْرَأَةٍ نَكَحَتْ فِي عِدَّتِهَا مِنَ الْأَوَّلِ ثُمَّ كَانَ الْآخِرَ خَاطِبًا مِنْ
الْخُطَّابِ وَإِنْ كَانَ دَخَلَ بِهَا فَرَّقَ بَيْنَهُمَا ثُمَّ اعْتَدَتْ بِقِيَّةِ
عِدَّتِهَا مِنَ الْأَوَّلِ ثُمَّ اعْتَدَتْ مِنَ الْآخِرِ ثُمَّ لَا يَجْتَمِعَانِ أَبَدًا

سعید کہتے ہیں کہ اس صورت میں دوسرا خاوند اس عورت کو حق ہر ادا کرے گا کیونکہ
اس نے اس سے جماعت کر لی ہے۔

بعض لوگ اس حکم کو ایک قیاس کی وجہ سے بھی ضروری قرار دیتے ہیں اور وہ قیاس
یہ ہے کہ چونکہ اس نے عدت میں جماعت کر کے نسب میں شبہ پیدا کر دیا ہے اس لئے
یہ لعان کے قائم مقام ہوا۔ لہذا اس پر حکم بھی لعان کا لگے گا یعنی ان دونوں کے درمیان
علحدگی ہوگی اور حق ہر ادا کرنا ہوگا لیکن علامہ ابن رشد کہتے ہیں کہ یہ قیاس ضعیف ہے۔

۱۔ ترجمہ ابن شہاب نے ابن المسیب اور سلیمان بن یسار کے واسطے سے یہ روایت بیان کی ہے
کہ حضرت عمرؓ نے طلحہ اور اس کے خاوند کے درمیان علحدگی کا فیصلہ فرمایا کیونکہ انہوں نے
عدت کے عرصہ میں نکاح کیا تھا۔ چنانچہ آپؐ نے فرمایا کہ اگر کوئی عورت اپنے پہلے خاوند کی عدت
میں دوسرے شخص کے ساتھ نکاح کر لے پھر اگر وہ دوسرا خاوند اس سے جماعت کر لے تو ان دونوں
کے درمیان علحدگی کا فیصلہ کیا جائے۔ اس کے بعد وہ پہلے خاوند کی عدت گزارے۔ پھر دوسرے
خاوند کی عدت گزارے پھر وہ دونوں کبھی جمع نہیں ہو سکتے۔

۲۔ اگر مرد اپنی بیوی پر بدکاری کا الزام لگائے اور اس کے پاس کوئی ثبوت نہ ہو اور بیوی نکاح
کرے تو اس کے متعلق قرآن مجید کا حکم یہ ہے کہ اس صورت میں مرد چار دفعہ یہ قسم کھائے کہ وہ
اس الزام میں سچا ہے اور پانچویں دفعہ یہ قسم کھائے کہ اگر وہ جھوٹا ہے تو اس پر خدا کی لعنت ہو۔
اسی طرح عورت چار دفعہ یہ قسم کھائے کہ اس کا خاوند جھوٹ بولتا ہے۔ پانچویں دفعہ یہ قسم کھائے کہ
اگر اس کا خاوند اس الزام میں سچا ہے تو مجھ پر خدا کی لعنت ہو۔

جو لوگ حضرت عمرؓ کے اس فتویٰ کے خلاف ہیں وہ حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعودؓ کی روایت کو لیتے ہیں جو حضرت عمرؓ کی روایت کے خلاف ہے۔

علامہ ابن رشد کہتے ہیں کہ صحیح تو یہ ہے کہ عدت میں نکاح کرنے اور جماعت کرنے سے حرمت لازم نہیں آتی کیونکہ اس کے متعلق قرآن مجید۔ حدیث شریف اور اجماع امت سے کوئی تائید نہیں ملتی۔

بعض روایات میں یہ بھی آیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس کے متعلق حرمت کا فتویٰ دیا اور حق ہر بیت المال سے ادا کیا لیکن جب حضرت علیؓ کو علم ہوا تو انہوں نے اس کے خلاف مشورہ دیا۔ چنانچہ اس کے بعد حضرت عمرؓ نے اپنے پہلے قول سے رجوع کیا اور اس کی حرمت کا فیصلہ واپس لے لیا۔ اور اس کا حق ہر بھی خاوند کے ذمہ قرار دیا۔ یہ روایت ثوریؒ نے شعبؒ اور شعبیؒ کے واسطہ سے مسروقؒ سے بیان کی ہے۔

اس امر پر سب کا اتفاق ہے کہ حاملہ لونڈی سے جبکہ اس کا حمل کسی اور کا ہو۔ اس وقت تک جماع نہ کیا جائے جب تک وضع حمل نہ ہو جائے کیونکہ اس کے متعلق رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے متواتر روایات بیان ہوئی ہیں۔

اس بارہ میں اختلاف ہے کہ اگر حاملہ لونڈی سے جماعت کرے تو بچہ آزاد ہوگا یا نہیں۔ جمہور کا مذہب یہ ہے کہ وہ آزاد نہیں ہوگا۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ اس بارہ میں اختلاف ہے کہ کیا حاملہ عورت سے جماعت کرنے سے مرد کا نطفہ بچے کی خلقت پر اثر انداز ہوتا ہے یا نہیں۔

جن کے نزدیک وہ اثر انداز ہوتا ہے ان کے نزدیک وہ بچہ ایک جہت سے اس کا اپنا بچہ ہی ٹھہرا لیکن جن کے نزدیک وہ نطفہ بچے کی خلقت پر اثر انداز نہیں ہوتا ان کے نزدیک وہ بچہ اس کا نہ ہوا لہذا وہ آزاد بھی نہ ہوگا۔

جن کے نزدیک وہ بچہ آزاد ہوگا وہ اپنی تائید میں یہ روایت بھی بیان کرتے

کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
 کَيْفَ يَسْتَعِيدُ وَ قَدْ غَذَاكَ فِي سَمْعِهِ وَ بَصَرِهِ ۚ

زوجیت

اس امر پر سب کا اتفاق ہے کہ مسلمانوں اور ذمیوں کا نکاح منکوحہ عورت کو دوسرے لوگوں پر حرام کر دیتا ہے۔

لوندیوں کے متعلق اختلاف ہے کہ کیا اس کی بیع ہی طلاق کے قائم مقام ہے یا نہیں؟

جمہور کا مذہب یہ ہے کہ محض بیع طلاق کے قائم مقام نہیں ہوتی۔

ایک قوم کا مذہب یہ ہے کہ بیع طلاق کے قائم مقام ہے۔ اور یہ روایت ابن عباسؓ جابرؓ ابن مسعودؓ اور ابی ابن کعب کی ہے۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کا سبب حدیث بریرہ اور ایک عام حکم کا باہم اختلاف ہے۔ عام حکم تو اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: **اَلَا مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ** اس حکم میں گرفتار شدگان اور فروخت شدگان دونوں شامل ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ اگر کوئی لوندی فروخت ہو کر دوسرے مالک کے پاس آ جائے تو پہلے مالک کی طرف سے خود بخود طلاق ہو جائے گی۔

حدیث بریرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ محض اس کی بیع سے طلاق واقع نہیں ہوتی۔ اول وہ روایت یہ ہے کہ بریرہ کو حضرت عائشہؓ نے اس کے خاوند سے خرید لیا اور اس کے بعد اسے آزاد کر دیا۔ اس آزادی کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بریرہ کو اختیار دیا کہ چاہے تو اپنے خاوند کے عقد میں رہے چاہے تو اس عقد کو فسخ کر دے۔

اس اختیار سے معلوم ہوا کہ جب حضرت عائشہؓ نے بریرہ کو خرید لیا تھا تو محض

لے ترجمہ: (رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا) وہ شخص اس کو اپنا غلام کس طرح بنا سکتا ہے جبکہ اس کے کان اور آنکھوں کو اس کے نطفہ سے غذا حاصل ہوئی ہے۔

اس وجہ سے وہ اپنے خاوند کے نکاح سے آزاد نہیں ہوئی۔ کیونکہ اگر صرف بیچ سے ہی طلاق واقع ہو جاتی ہے تو پھر اسے اپنے خاوند کے عقد میں رہنے یا نکاح فسخ کرنے کا مطلب ہی کیا ہوا۔

جمہور کی دلیل ابن ابی شیبہ کی یہ روایت ہے:-

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ يَوْمَ حُنَيْنٍ سَيِّئَةً فَأَصَابُوا حَبِيبًا مِنَ الْعَرَبِ يَوْمَ أُوطَاسٍ فَهَزَمُوهُمْ وَقَتَلُوهُمْ وَأَصَابُوا الَّهُمَّ نِسَاءً لَهُنَّ أَزْوَاجٌ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَأْتُمُوا مِنْ غَشْيَانِهِنَّ مِنْ أَجْلِ أَزْوَاجِهِنَّ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَذْرًا وَجَلَّ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ

اس روایت میں آیت قرآنی سے استدلال کیا گیا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ عورت خواہ کسی وجہ سے ملکیت میں آجائے اس کا خاوند زندہ ہو یا نہ ہو وہ اپنے مالک کے لئے حلال ہے۔

یہ مسئلہ کہ وہ نکاح جو اسلام سے قبل کے ہیں قائم رہتے ہیں یا نہیں ؟ اس بارہ میں سب کا اتفاق ہے کہ اگر دونوں میاں بیوی اکٹھے مسلمان ہو جائیں اور ان کا نکاح اسلام کے بنیادی احکام کے خلاف نہ ہو (مثلاً وہ کسی حرمت والے رشتے نہ ہوں یا ایک عقد میں دو حقیقی بہنیں نہ ہوں یا چار سے زائد بیویاں نہ ہوں) تو ایسا نکاح قائم رہے گا۔

اس کے متعلق دو مسائل میں اختلاف ہے:-

۱۔ ترجمہ:- ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حنین کے مقام پر ایک دستہ بھیجا۔ انہوں نے عربوں کے ایک قبیلہ کو شکست دی اور انہیں قتل کیا۔ وہاں ان کو بعض ایسی عورتیں ملے آئیں جن کے خاوند زندہ تھے۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے بعض ایسے تھے جو ان کے ساتھ صحبت کرنے کو مخدع خیال کرتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی:-
وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ

اول۔ جب اس کے عقد میں چار سے زائد بیویاں ہوں یا ایسی عورتیں اس کے عقد میں ہوں جن کا جمع کرنا اسلام نے حرام قرار دیا ہے

دوم۔ جب ان میں سے ایک۔ دوسرے کی نسبت پہلے اسلام قبول کرے۔
ان ہر دو مسائل کے متعلق الگ الگ بحث کی جاتی ہے۔

چار سے زائد
بیویاں

اگر مسلمان ہونے والے کی چار سے زائد بیویاں ہوں یا اس کے عقد میں دو حقیقی بہنیں ہوں تو امام مالکؒ کا مذہب یہ ہے کہ وہ ان میں سے چار بیویاں انتخاب کر لے اور دو بہنوں میں سے

ایک بہن کو اختیار کر لے اور باقی کو طلاق دیدے۔ یہی مذہب امام شافعیؒ۔ احمدؒ اور داؤد ظاہری کا ہے۔

امام ابو حنیفہؒ۔ ثوریؒ۔ اور ابن ابی لیلیٰ کا مذہب یہ ہے کہ پہلی چار بیویوں کو اختیار کر لے اور باقی کو طلاق دے لیکن اگر ان سب کے ساتھ ایک ہی وقت میں نکاح کیا ہو تو سب کو طلاق دے۔

اصحاب مالکؒ میں سے ابن ماجشونؒ کا دو بہنوں کے متعلق یہ مذہب ہے کہ وہ ان دونوں کو طلاق دے اس کے بعد ان میں سے جس کو چاہے اس سے جدید نکاح کرے ابن ماجشونؒ کے علاوہ امام مالکؒ کے اصحاب میں سے کسی اور نے یہ مذہب اختیار نہیں کیا۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات اور قیاس میں باہم تعارض ہے۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات میں سے ایک روایت تو امام مالکؒ نے بیان کی ہے۔

أَنَّ غَيْلَانَ بْنَ سَلَمَةَ التَّنْفُذِيَّ أَسْلَمَ وَعِنْدَهُ عَشْرُ نِسْوَةٍ أَسْلَمَتْ مَعَهُ
فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَخْتَارَ مِنْهُنَّ أَرْبَعًا

ترجمہ: غیلان بن سلمہ تنفی نے جب اسلام قبول کیا تو ان کے عقد میں دس بیویاں تھیں۔ ان بیویوں نے بھی الگ سے اسلام قبول کیا۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اختیار دیا کہ وہ ان میں سے چار بیویاں رکھ کر باقی کو طلاق دے دیں۔
(ترمذی باب فی الرجل یسلم وعنده عشر نسوة)

دوسری روایت قیس بن حارث کی ہے۔

أَخْبَدَ أَشْلَمَ عَلَى الْأُخْتَيْنِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَرَايْتَهُمَا شِئْتَ لَهُ

ان روایات کے خلاف قیاس یہ ہے کہ وہ نکاح جو اسلام قبول کرنے کے بعد جائز نہیں ہیں وہ اسلام قبول کرنے سے قبل بھی ناجائز ہونے چاہیئے کیونکہ جس بنیادی نقص کی وجہ سے کوئی نکاح ناجائز قرار دیا گیا ہے وہ نقص ہر دو حالتوں میں موجود ہے اس لئے دونوں حالتوں میں اس پر ایک ہی حکم نافذ ہونا چاہیئے۔

ابن رشد کہتے ہیں کہ یہ قیاس ضعیف ہے۔

ایک دوسرے کے بعد اگر مہیاں بیوی آگے پیچھے اسلام قبول کریں تو اسلام مقبول کرنا ان کے نکاح کے متعلق اختلاف ہے۔

امام مالک: امام ابو حنیفہ: اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ اگر عورت مرد سے قبل اسلام قبول کر لے اور وہ ابھی عدت گزار رہی ہو کہ اس کا خاوند بھی اسلام قبول کر لے تو وہ اس عورت کا زیادہ حقدار ہے یعنی اس صورت میں ان کا نکاح بحال رہے گا۔ اور وہ اپنے خاوند کے پاس لوٹ جائے گی لیکن اگر وہ عدت گزار چکی ہو تو ان کا نکاح قائم نہ رہے گا۔

اس کی تائید ایک روایت سے ہوتی ہے اور وہ یہ ہے کہ صفوان بن امیہ بیان کرتے ہیں کہ:-

أَنَّ زَوْجَهُ عَاتِكَةَ ابْنَةَ الْوَلِيدِ بْنِ الْمُغِيرَةِ أَشْلَمَتْ قَبْلَهُ ثُمَّ أَشْلَمَ هُوَ فَاتَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۔ ترجمہ:- قیس بن حارث جب مسلمان ہوئے تو ان کے عقد میں دو حقیقی بہنیں تھیں۔ رسول کریم ﷺ علیہ وسلم نے ان کو فرمایا کہ ان دونوں میں سے جس کو چاہو اختیار کر لو۔

(ترمذی باب فی الرجل یسلم وعنده اُختان)

۲۔ اس قیاس کے کمزور ہونے کی وجہ یہ ہے کہ جب اس مسئلہ میں صحیح روایات موجود ہیں تو ان کی موجودگی میں قیاس کی کوئی حیثیت باقی نہیں رہتی۔

وَسَلَّمَ عَلَىٰ نِكَاحِهِ۔ قَالُوا وَكَانَ بَيْنَ إِسْلَامِ صَفْوَانَ
وَبَيْنَ إِسْلَامِ امْرَأَتِهِ تَحْوُ مِنْ شَهْرِ لَهُ

ابن شہاب کہتے ہیں کہ ہمارے پاس ایک بھی روایت ایسی نہیں پہنچی کہ ایک عورت
اسلام قبول کر کے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچی ہو۔ اور اس کا خاوند
کفار کے ملک میں کفر کی حالت میں ہو مگر آپ نے ان دونوں کے نکاح کو فسخ قرار نہ دیا
ہو۔ سوائے اس کے کہ اس کی عدت گزارنے سے قبل اس کا خاوند بھی مسلمان ہو کر آجائے۔
اگر خاوند اپنی بیوی سے قبل اسلام قبول کر لے تو اس بارہ میں فقہاء نے
اختلاف کیا ہے۔

امام مالکؒ کا مذہب یہ ہے کہ اس صورت میں اس عورت کے سامنے اسلام پیش
کیا جائے گا اگر وہ اسلام قبول کرنے سے انکار کرے تو ان کا نکاح فسخ کیا جائے گا۔

امام شافعیؒ کا مذہب یہ ہے کہ خواہ عورت مرد سے قبل اسلام قبول کرے یا مرد عورت
سے قبل اگر بعد میں اسلام قبول کرنے والا عدت کے عرصہ کے اندر مسلمان ہوگا تو ان کا
نکاح قائم رہے گا۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ قرآن مجید کا عام حکم حدیث اور قیاس
سے باہم متعارض ہے۔

قرآن مجید کا عام حکم یہ ہے۔ ۱۔ وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ
یہ حکم فوری طور پر عہدائی کی تائید کرتا ہے۔

لیکن روایت جو اس حکم کے خلاف آئی ہے وہ یہ ہے۔

أَنَّ أَبَا سَفْيَانَ بْنِ حَرْبٍ أَسْلَمَ قَبْلَ هِنْدِ بِنْتِ عُثْبَةَ
امْرَأَتِهِ وَكَانَ إِسْلَامُهُ بِمَدَنِيَّةِ الظُّهْرَانِ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى مَكَّةَ

لے ترجمہ: صفوان بن امیہؓ کی بیوی عاتکہ بنت ولید بن مغیرہ نے اسلام قبول کیا اور اس کے بعد
صفوان نے اسلام قبول کیا تو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے پہلے نکاح کو بحال رکھا۔
کہتے ہیں کہ ان دونوں کے اسلام میں قریباً ایک ہفتہ کا وقفہ تھا۔ (منتقى جلد ۲ ص ۵۴)

وَهِنْدِيهَا كَافِرَةً فَآخَذَتْ بِلِحَيْتِهِمْ وَقَالَتْ اِقْتُلُوا السَّيِّئَةَ
الضَّالَّ ثُمَّ اَسْلَمَتْ بَعْدَهُ بِاَيَّامٍ فَاسْتَقَرَّ اَعْلَى نِكَاحِهَا

قیاس جو عام حکم کے خلاف ہے۔ وہ یہ ہے کہ عورت خواہ مرد سے پہلے اسلام قبول کرے یا بعد میں عقلاً ان دونوں کے درمیان کوئی فرق نہیں ہونا چاہیے۔ اسی طرح اگر عورت کی عدت کا مرد سے پہلے اسلام قبول کرنے میں لحاظ رکھا جاتا ہے تو مرد سے بعد اسلام قبول کرنے میں بھی اس کا لحاظ رکھا جانا چاہیے۔

۱۔ ترجمہ:- سفیان بن حرب اپنی بیوی ہند بنت عتبہ سے قبل مسلمان ہوئے۔ آپ نے قرظہران میں اسلام قبول کیا۔ اس کے بعد مکہ واپس آئے اور ان کی بیوی ہند مکہ میں ہی ابھی کفر کی حالت میں تھی اس نے آپ کی دالھی کو پکڑ کر کہا کہ اس گمراہ بوڑھے کو قتل کرو اس کے کچھ دنوں بعد ہند نے بھی اسلام قبول کیا تو وہ دونوں اپنے پہلے نکاح پر قائم رہے۔

تیسرا باب

فسخ نکاح کے موجبات چار ہیں

- (۱) عیب - (۲) حق مہر یا نان و نفقہ دینے کی نا اہلیت - (۳) خاوند کا مفقود الخیر ہونا - (۴) منکوحہ لونڈی کی آزادی -
اب ان موجبات کے متعلق الگ الگ بحث کی جاتی ہے۔

عیب

فقہاء نے کسی عیب کی وجہ سے فسخ نکاح کے بارہ میں دو باتوں میں اختلاف کیا ہے۔

- (۱) کیا کسی عیب کی وجہ سے فسخ نکاح جائز ہے یا نہیں؟
(۲) کن عیوب میں فسخ جائز ہے اور کن میں ناجائز؟
صورت اول کے متعلق امام مالکؒ، شافعیؒ اور ان کے اصحاب کا مذہب یہ ہے کہ کسی بھی عیب کی وجہ سے میاں بیوی کو فسخ نکاح کا اختیار حاصل ہے۔
اہل ظاہر کا مذہب یہ ہے کہ کسی عیب کی وجہ سے بھی زوجین کو فسخ نکاح کا اختیار نہیں ہے اور یہی مذہب عمرؓ بن عبدالعزیز کا ہے۔

وجہ اختلاف | اس بارہ میں اختلاف کی دو وجوہ بیان کی گئی ہیں۔

- (۱) کیا صحابی کا قول حجت ہے یا نہیں؟ (۲) کیا نکاح بیع کے مشابہ ہے یا نہیں؟
صحابی کا قول جو اس بارہ میں بیان ہوا ہے وہ حضرت عمرؓ کا ہے۔
آپ فرماتے ہیں:-

أَيُّمَا رَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً وَبِهَا جُنُونٌ أَوْ جَدَامٌ أَوْ بَزْصٌ
وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ أَوْ قَرْنٌ فَلَهَا صَدَاقُهَا كَمَا مَلَأَ وَذَلِكَ

عُزْمٌ يَذْوِجَهَا عَلَى وَلِيَّتِهَا۔

جو لوگ صحابی کے قول سے حجت پکڑتے ہیں وہ اس قول کی بنا پر عیب کی وجہ سے
فسخ نکاح کے قائل ہیں۔

جو لوگ قیاس کی وجہ سے فسخ نکاح کے قائل ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ چونکہ نکاح بیع
کے مشابہ ہے اس لئے جس طرح بیع کسی عیب کی وجہ سے رد کی جاسکتی ہے اسی طرح
نکاح بھی عیب کی وجہ سے فسخ ہو سکتا ہے۔

جو لوگ اس قیاس کو نہیں مانتے وہ اس پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ نکاح بیع کے
مشابہ نہیں ہے۔ اگر ایسا ہوتا تو جن عیوب کی وجہ سے بیع رد ہو سکتی ہے انہی عیوب کی
وجہ سے نکاح بھی فسخ ہونا چاہیے۔ حالانکہ کوئی بھی اس طرح کی مناسبت کا قائل
نہیں ہے۔

صورت دوم کے متعلق امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا اس بات پر اتفاق
ہے کہ فسخ نکاح چار عیوب کی وجہ سے ہوتا ہے۔

(۱) جنون۔ (۲) جذام۔ (۳) برص۔ (۴) اندام نہانی میں کوئی ایسی بیماری جس
کی وجہ سے جماعت نہ ہو سکتی ہو۔ مثلاً عورت کو قرن یا رتق (شرمگاہ کا بند ہونا) اور
مرد کو عنین (نامردی) یا خستی ہونے کی بیماری ہو۔

اصحاب مالکؒ نے چار عیوب میں اختلاف کیا ہے۔

(۱) سُوءُاد۔ (۲) قرع۔ (۳) مُنْد یا ناک سے بدبو آنا۔ (۴) شرمگاہ سے بدبو آنا۔
ایک قول یہ ہے کہ ان عیوب کی وجہ سے نکاح فسخ ہوگا۔ اور ایک قول یہ ہے کہ
فسخ نہ ہوگا۔

۱۔ ترجمہ:- اگر کوئی شخص کسی عورت سے نکاح کرے اور اسے جنون یا جذام یا برص یا قرن کی بیماری
ہو تو اس عورت کا خاوند کے ذمہ پورا ہر ہوگا۔ اور عورت کا ولی بطور تاوان کے اس کے خاوند کو ادا کرے گا۔
نوٹ:- قرن سے مراد عورت کی اندام نہانی میں پیدا ہونے والی ایسی روک کا پیدا ہونا جسکی موجودگی میں نہایت نہ ہو سکے۔
۲۔ سُوءُاد۔ دانٹوں کی بیماری ہے یعنی دانٹوں کا سیاہ ہونا۔ یرقان یعنی رنگ کے زرد ہونے کو بھی سُوءُاد
کہتے ہیں۔ ۳۔ قرع۔ گھیا پن۔

امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب اور ثوریؒ کے نزدیک صرف دو عیوب کی وجہ سے نکاح فسخ ہو سکتا ہے اور وہ رتق اور قرن ہے۔

احکام فسخ | جو فقہاء فسخ کے قائل ہیں وہ سب اس امر پر متفق ہیں کہ اگر خاوند جماع سے قبل کسی عیب پر مطلع ہو جائے اور طلاق دیدے۔ تو اس پر کوئی حق مہر واجب نہیں ہے۔

اور اگر جماع کے بعد کسی عیب پر اطلاع پائے تو اس بارہ میں فقہاء کا اختلاف ہے امام مالکؒ کا مذہب یہ ہے کہ اگر اس کا ولی قریبی رشتہ دار ہے جو اس کے عیب پر مطلع ہو سکتا ہے مثلاً باپ یا بھائی تو حق مہر کا نقصان وہ برداشت کرے گا۔

لیکن اگر ولی ایسا رشتہ دار ہے جو عیب پر اطلاع نہیں پاسکتا تو اس صورت میں حق مہر کی رقم وہ عورت واپس کرے گی۔ کیونکہ اس نے جان بوجھ کر اس مرد سے دھوکا کیا۔ البتہ عورت کے حق مہر میں سے پچھ دینا اسے معاف کر دیا جائے گا اور اس سے وصول نہیں کیا جائے گا۔

امام شافعیؒ کے نزدیک اگر خاوند بیوی سے جماعت کر چکا ہو تو اس پر حق مہر کی ادائیگی لازم ہوگی اور وہ اس میں سے کچھ بھی اپنی بیوی سے یا اس کے ولی سے واپس لینے کا اختیار نہ ہوگا۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ بعض کے نزدیک یہ نکاح بیع کے مشابہ ہے اور بعض کے نزدیک یہ نکاح اس فاسد نکاح کے مشابہ ہے جس کے بعد جماع ہو چکا ہو۔

جو اسے بیع کے مشابہ قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک حق مہر واجب نہ ہوگا اور نکاح فسخ ہوگا کیونکہ بیع عیب کی وجہ سے فسخ ہوتی ہے اور قیمت واجب نہیں ہوتی

۱۔ اس صورت میں اگر خاوند حق مہر ادا کر چکا ہو تو اس کا ولی وہ رقم خاوند کو واپس ادا کرنے کا ذمہ دار ہوگا۔ اور اگر خاوند حق مہر ادا نہ کر چکا ہو تو اس صورت میں خاوند بیوی کو حق مہر ادا کر لیا بعد اس کے ولی سے بطور تاون وصول کرے گا۔

۲۔ پچھ دینا اس کی قیمت اندازاً اڑھائی روپے بنتی ہے۔

جن کے نزدیک یہ نکاح فاسد کے قائل مقام ہے۔ ان کے نزدیک نکاح فسخ ہوگا لیکن حق ہر واجب ہوگا۔ کیونکہ اس پر سب فقہاء کا اتفاق ہے کہ نکاح فاسد کے بعد جب جماع ہو جائے تو نکاح فسخ ہوتا ہے۔ لیکن حق ہر کی ادائیگی واجب ہوتی ہے۔
جیسا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:-

أَيُّمَا امْرَأَةٍ تَكَتْ بِخَيْرِ أَذْنِ سَيِّدِهَا فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ
وَلَهَا الْمَهْرُ بِمَا اشْتَحَلَتْ مِنْهَا۔

تمام فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ نامرد سے نکاح کی صورت میں ایک سال تک نکاح فسخ نہیں ہوگا یعنی نامرد کو ایک سال تک علاج کی مہلت دی جائیگی۔ اگر وہ اس عرصہ میں تندرست ہو جائے تو بہتر ورنہ بیوی کو نکاح فسخ کرانے کا حق حاصل ہوگا۔

مندرجہ بالا عیوب کی وجہ سے نکاح فسخ ہونے کی وجہ مندرجہ ذیل ہیں۔
(۱) بعض عیوب ظاہر ہوتے ہیں اور وہ نظر آجاتے ہیں لیکن مندرجہ عیوب مخفی ہیں اور نکاح کے وقت ان عیوب کا علم نہیں ہوتا۔ اس لئے ان عیوب کی بنا پر نکاح فسخ ہوگا۔

(۲) کیونکہ ان میں سے بعض عیوب ایسے ہیں جن کا اثر اولاد میں بھی جانے کا اندیشہ ہوتا ہے۔ مثلاً دانتوں کی بیماری۔ یرقان اور گنجا پن۔ برص وغیرہ۔

حق ہر اور نفقہ کی عدم توفیق

حق ہر کی عدم ادائیگی | اس بارہ میں اختلاف ہے کہ اگر خاوند حق ہر ادا کر سکتا ہو تو بیوی کو فسخ نکاح کا اختیار حاصل ہے یا نہیں ؟
امام شافعیؒ اور مالکؒ کے نزدیک اگر جماعت نہ ہوئی ہو تو اسے فسخ کا اختیار ہے۔

لے ترجمہ:- وہ عورت جو اپنے آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کرے تو اس کا نکاح ناجائز ہے اور اس کے خاوند کے ذمہ اس عورت کے لئے ہر واجب ہے کیونکہ اس نے اس سے تعلقات زوجیت قائم کئے ہیں۔

امام مالکؒ کے اصحاب میں اس مدت کی حد بندی میں اختلاف ہے جس میں حق ہر کی ادائیگی واجب ہے۔

بعض کے نزدیک اس کے لئے مدت کی کوئی قید نہیں ہے۔ خاوند جب ادائیگی کر سکے کرے۔ بعض کے نزدیک ایک سال کے اندر ادائیگی ضروری ہے ورنہ عورت کو فسخ نکاح کا اختیار ہوگا۔ اور بعض کے نزدیک دو سال کے اندر ادائیگی ضروری ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب یہ ہے کہ اس کی بیوی اس وقت تک اسکی قرض خواہ ہوگی جب تک حق ہر کی ادائیگی نہ ہو جائے۔

اور اسکی بیوی کو اس بات کا اختیار ہوگا کہ جب تک اس کا خاوند حق ہر کی ادائیگی نہ کرے اس وقت تک اسے تعلقات زوجیت قائم کرنے کی اجازت نہ دے۔ لیکن اس عرصہ کے نان و نفقہ کی ذمہ داری خاوند پر ہوگی۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ نکاح بیع کے مشابہ ہے یا اس مسئلہ میں بیوی کو حق ہر کی ادائیگی میں تاخیر کی وجہ سے جماعت سے جو محرومی ہوتی ہے۔ یہ ایٹلا کے مشابہ ہے۔

جس کے نزدیک یہ بیع کے مشابہ ہے اسکی نزدیک بیوی کو فسخ نکاح کا اختیار ہوگا۔ جس کے نزدیک یہ ایٹلا کے مشابہ ہے اس کے نزدیک وہ نان و نفقہ کی حقدار ہوگی اور حق ہر کی وصولی میں اسکی حیثیت ایک قرض خواہ کی ہوگی۔

نان و نفقہ کی عدم ادائیگی | اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو نفقہ ادا نہ کرے تو امام مالکؒ شافعیؒ، احمدؒ، ابو ثورؒ، ابو عبیدہؒ اور فقہار کی ایک جماعت کے نزدیک اس وجہ سے بیوی کو فسخ نکاح کا اختیار حاصل ہوگا۔

۱۔ ایٹلا قرآن کریم کے محاورہ میں اس قسم کو کہتے ہیں جو اس بات پر کھائی جائے کہ مرد اپنی بیوی سے کوئی تعلق نہ رکھے گا۔ چونکہ اس قسم میں عورت کے حق کا اتلاف ہے اس لئے اسے ایٹلا کہا گیا۔

امام ابو حنیفہؒ اور ثوریؒ کے نزدیک اس وجہ سے بیوی کو فیخ نکاح کا اختیار نہ ہوگا۔ اور یہی اہل ظاہر کا مذہب ہے۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ بعض کے نزدیک خاوند کا نان و نفقہ کی ادائیگی کی توفیق نہ ہونے کی مثال ایسی ہے جیسے

خاوند عنین (نامرد) ہے۔ چونکہ جمہور اس بات کے قائل ہیں کہ عورت کو عنین سے فیخ نکاح کا حق حاصل ہے۔ اس لئے ان کے نزدیک اس صورت میں بھی اسے فیخ نکاح کا حق حاصل ہوگا۔

بعض کے نزدیک خاوند کا نان و نفقہ کی ادائیگی اس لئے واجب ہے کہ وہ اس سے حقوق زوجیت حاصل کرتا ہے۔

اس کی دلیل یہ ہے کہ ناشرہ عورت نان و نفقہ کی مقدار نہیں ہوتی پس جب تک وہ تعلقات زوجیت سے اپنے آپ کو روک رکھے اس وقت تک وہ نفقہ کی مقدار نہیں۔

پس اس کے مقابلہ میں اگر کوئی خاوند نان و نفقہ کی ادائیگی نہ کرے تو اس کی بیوی کو بھی یہ حق ہونا چاہیے کہ وہ اس وقت تک اسے تعلقات زوجیت قائم کرنے کی اجازت نہ دے۔

جو لوگ اس مسئلہ میں قیاس کے قائل نہیں ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ چونکہ بیوی کی عصمت اپنے خاوند کے ساتھ وابستہ ہو جاتی ہے اس لئے وہ بغیر کسی ایسے حکم کے جو قرآن یا حدیث میں نہ ہو ٹوٹ نہیں سکتی۔

مفقود النحر کی بیوی

ایسا مفقود النحر خاوند جس کی زندگی یا موت کے متعلق یقین نہ ہو لیکن وہ اسلامی حکومت میں ہی ہو تو اس کے متعلق اختلاف ہے کہ اس کی بیوی فیخ نکاح کا اختیار رکھتی ہے یا نہیں؟

امام مالکؒ کے نزدیک جب اس کے خاوند کا معاملہ حاکم وقت کے سامنے پیش ہو اور وہ اس بات کی تصدیق کر دے کہ واقعی اس کا خاوند مفقود الخجر ہے تو وہ عورت اس دن سے چار سال تک انتظار کرے اس کے بعد وہ ایک بیوہ کی عدت گزارے یعنی چار ماہ دس دن۔ اس کے بعد وہ آزاد ہے۔ لیکن اس کے بعد وہ اسکی جائیداد کی اس وقت تک وارث نہیں ہو سکتی جب تک اس پر اتنی مدت نہ گزر جائے جتنی ایک مرد کی اوسط عمر ہوتی ہے۔

بعض کے نزدیک یہ مدت ستر سال ہے۔ بعض کے نزدیک اسی سال اور بعض کے نزدیک نوے سال۔ اور بعض کے نزدیک تسو سال ہے۔

یہی قول حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ سے مروی ہے۔ اور لیثؓ کا بھی یہی مذہب ہے۔

امام ابو حنیفہؒ۔ امام شافعیؒ اور ثوریؒ کا مذہب یہ ہے کہ مفقود الخجر کی بیوی اس وقت تک اس کے عقد سے آزاد نہیں ہوتی۔ جب تک اسکی یقینی موت کا علم نہ ہو جائے۔ یہی قول حضرت علیؓ اور ابن مسعودؓ سے مروی ہے۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ استصحابؒ حال اور قیاس میں اختلاف ہے

اس مسئلہ میں استصحاب حال یہ ہے کہ ایک عورت جب ایک مرد کے ساتھ عقد نکاح کی وجہ سے وابستہ ہو جاتی ہے تو وہ اس مرد کی وفات یا طلاق یا کسی واضح دلیل کے بغیر اس سے جدا نہیں ہو سکتی۔

پس اس صورت میں چونکہ مفقود الخجر کی موت کی تصدیق حاکم وقت کی طرف سے ہو جاتی ہے۔ اس لئے وہ عورت اس مرد کے عقد سے آزاد ہو جانی چاہیے۔

سہ استصحاب حال سے مراد کسی چیز کا اس حالت پر قائم رہنا ہے جو شریعت کے قانون کے مطابق اس کو ملے تا وقتیکہ اس حالت کے زائل کرنے کا کوئی یقینی ثبوت نہ ملے۔ مثلاً ایک صاف پانی کا مشکہ ہے شریعت نے اس کو پاک قرار دیا ہے طہارت کا یہ حکم اس وقت تک اس میں قائم ہے گا۔ جب تک ہمیشہ طور پر یہ معلوم نہ ہو جائے کہ اس میں کوئی ایسی چیز مل گئی ہے جس سے وہ پانی ناپاک ہو گیا ہے

قیاس یہ ہے کہ اس خاوند کی غیر حاضری کی وجہ سے بیوی کو جو نقصان پہنچا ہے وہ ابلار یا مرد کے عین ہونے کے مشابہ ہے اس لئے اس صورت میں عورت کو اختیار ہونا چاہیئے۔ چاہے تو وہ اس مرد سے وابستہ رہے اور اگر چاہے تو علیحدگی حاصل کر کے عدت گزار کر دوسری جگہ نکاح کر لے۔

امام مالکؒ کے نزدیک مفقود کی چار قسمیں ہیں۔

(۱) جو اسلامی حکومت میں مفقود النحر ہو۔ (۲) جو کفار کے ساتھ جنگ میں مفقود النحر ہو۔ (۳) جو کفار کے ملک میں جا کر مفقود النحر ہو۔ (۴) جو مسلمانوں کے ساتھ باہم جنگ میں مفقود النحر ہو۔

ان میں سے جو کفار کے ملک میں جا کر مفقود النحر ہوا اس کے متعلق تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ اس کا حکم ایک قیدی کی مانند ہے۔ یعنی اس کی بیوی اس کے عقد میں رہے گی اور اس کا مال اس وقت تک تقسیم نہیں ہوگا۔ جب تک اس کی یقینی موت کا علم نہ ہو جائے وہ شخص جو مسلمانوں کے ساتھ باہم جنگ میں مفقود النحر ہو۔ امام مالکؒ کے نزدیک اسے مقتول تصور کیا جائے گا اور اس کی بیوی کسی انتظار کے بغیر عدت گزار کر آزاد ہو جائے گی۔

امام مالکؒ کا ایک قول یہ بھی ہے کہ وہ میدان جنگ کے قرب و بعد کے لحاظ سے اس کی واپسی کا انتظار کرے گی اور یہ مدت زیادہ سے زیادہ ایک سال ہے۔ اس کے بعد وہ عدت گزار کر آزاد ہو جائے گی۔

وہ شخص جو کفار کے ساتھ جنگ میں مفقود النحر ہوا ہو اس کے متعلق امام مالکؒ کے چار اقوال نقل کئے گئے ہیں۔

(۱) وہ قیدی کی مانند سمجھا جائے گا۔ (۲) ایک سال کے بعد اسے مقتول تصور کیا جائے گا۔ سوائے اس کے کہ وہ جگہ ایسی ہو جہاں عام حالات میں اس کی خبر غفی نہ رہ سکتی ہو۔ ایسی صورت میں اس کا حکم اس مفقود النحر کی طرح ہوگا جو مسلمانوں کے ساتھ لڑائی میں عدم پتہ ہوا ہو۔

(۳) اس کا حکم اس مفقود الخبر کی طرح ہے جو اسلامی حکومت میں عدم پتہ ہوا ہو چکا
حکم تفصیل کے ساتھ پہلے بیان ہو چکا ہے۔

(۴) بیوی کے عقد کے بارہ میں وہ مقتول تصور کیا جائے گا اور میراث کے حق
میں اس کا وہی حکم ہوگا جو اسلامی حکومت میں مفقود الخبر کا ہے یعنی اس کے مال
کی تقسیم میں اتنی مدت انتظار کی جائے گی جتنی مدت میں وہ عام حالات میں فوت
ہو سکتا ہے۔

آزادی کے بعد اختیار

اس امر پر سب کا اتفاق ہے کہ جب لونڈی غلام کی بیوی ہو تو اسے آزاد ہو کر
فسخ نکاح کا اختیار حاصل ہے۔ لیکن اگر وہ آزاد مرد کی بیوی ہو تو اس صورت
میں فقہاء میں اختلاف ہے۔

امام مالکؒ - شافعیؒ - فقہاء مدینہ - اوزاعیؒ - احمدؒ - اور لیثؒ کا یہ مذہب
ہے کہ آزاد مرد کی بیوی کو آزادی کے بعد فسخ نکاح کا اختیار حاصل نہیں ہے۔
امام ابو حنیفہؒ اور ثوریؒ کا مذہب یہ ہے کہ خواہ اس کا خاوند آزاد ہو یا غلام
دونوں صورتوں میں اسے فسخ نکاح کا اختیار ہے۔

وجہ اختلاف | یہ اختلاف حدیث بربرہ میں اختلاف کی بنا پر ہے کیونکہ
حضرت ابن عباسؓ کی روایت کے مطابق بربرہ کا خاوند غلام
تھا۔ اور حضرت عائشہؓ کی روایت کے مطابق اس کا خاوند آزاد تھا۔ محدثین کے نزدیک یہ دونوں
روایتیں اصول روایت کے لحاظ سے درست ہیں۔
اس اختیار کے وقت میں بھی اختلاف ہے۔

امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک اس کو فسخ نکاح کا اختیار صرف اس صورت
میں ہوگا جبکہ خاوند نے اس سے تعلقات زوجیت قائم نہیں کئے۔ لیکن اوزاعیؒ کے نزدیک
تعلقات قائم کرنے کے بعد اس کا فسخ نکاح کا اختیار اس صورت میں ساقط ہوگا۔ اگر وہ پہلے
سے یہ جانتی ہو کہ تعلقات کے قیام کے بعد اس سے اختیار ساقط ہو جاتا ہے۔

چوتھا باب

حقوقِ زوجیت

اس امر پر سب کا اتفاق ہے کہ خاوند پر بیوی بچوں کا نان و نفقہ اور لباس کا ہیا کرنا واجب ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ
اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے۔
وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ
اسی طرح آپ نے ہند کو ارشاد فرمایا۔

خُدای مایکفیل و کذلک بالْمَعْرُوفِ

نفقہ کے متعلق تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ یہ خاوند پر واجب ہے لیکن اس کے

فروع میں اختلاف ہے اور وہ چار ہیں۔

(۱) وقت و جوب۔ (۲) مقدارِ نفقہ۔ (۳) کس خاوند پر واجب ہے؟ (۴)

کس کے لئے واجب ہے؟

وقت و جوب | امام مالکؒ کے نزدیک نفقہ اس وقت واجب ہوتا ہے

جب تعلقاتِ زوجیت قائم ہو جائیں۔ یا خلوتِ صحیحہ ہو جائے۔ بشرطیکہ خاوند بالغ ہو اور عورت جماع کے قابل ہو۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اگر خاوند غیر بالغ ہے۔ اور بیوی بالغ۔ تو خاوند پر

۱۔ ترجمہ:- اور جس کا بچہ ہے اس کے ذمہ حسب دستور ان ردودھ پلانے والی کا کھانا اور ان کی پوشاک ہے۔

۲۔ اور تمہارے ذمہ ان ردودھ پلانے والی عورتوں کے لئے حسب دستور ان کا کھانا اور ان کی پوشاک ہے۔

(مغنی لابن قدامہ جلد ۱ ص ۵۶)

۳۔ تم دستور کے مطابق اپنے لئے اور اپنے بچے کے لئے لے لو۔ (مغنی لابن قدامہ جلد ۱ ص ۵۶)

نفقہ واجب ہے بشرطیکہ خلوت صحیح ہو چکی ہو۔

امام شافعیؒ کے نزدیک اگر خاوند بالغ ہو اور بیوی غیر بالغ ہو تو اس صورت میں ان کا ایک قول تو امام مالکؒ کے موافق ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ اس کے لئے نفقہ واجب ہے۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ نفقہ اس وجہ سے واجب ہے کہ خاوند بیوی سے فائدہ اٹھاتا ہے۔ یا اس وجہ سے واجب ہے کہ بیوی کی عصمت خاوند کے ساتھ وابستہ ہے۔ اور وہ اس کے قبضہ میں ہے۔ جیسا کہ غائب اور مریض پر نفقہ واجب ہوتا ہے باوجود اس کے کہ وہ اس سے فائدہ نہیں اٹھا سکتے۔

مقدار نفقہ | امام مالکؒ۔ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک شریعت میں مقدار نفقہ کی کوئی تعیین نہیں ہے۔ اور یہ امر خاوند بیوی اور ملکی حالات پر مبنی ہے۔ اور یہ مقدار مختلف حالات اور مختلف اوقات میں اس ملک کے معیار زندگی کے مطابق کم و بیش ہوتی رہتی ہے۔

امام شافعیؒ کے نزدیک اس کی شرعی مقدار مقرر ہے اور وہ یہ ہے کہ امیر آدمی پر دو منہ۔ متوسط پر ۱۱ منہ۔ اور غریب آدمی پر ایک منہ غلہ روزانہ کے حساب سے ہے۔ **وجہ اختلاف** | یہ اختلاف اس وجہ سے ہے کہ بعض نے نفقہ کو کفالت میں طعام کی مقدار پر قیاس کیا ہے اور بعض نے کفالت میں لباس پر جس نے

۱۵ ایک منہ کا وزن ۶۸ تولہ ۳ ماشہ کے برابر ہے۔ گویا ایک منہ تقریباً ساڑھے ۱۳ سیر کے برابر ہوتا ہے۔

۱۶ کفارہ سے مراد یہ ہے اگر کوئی شخص کسی شرعی حکم کو عمدتاً توڑ دے تو شریعت نے اسے یہ حکم دیا ہے کہ وہ دوسرے طریقے سے اس کی تلافی کرے۔ مثلاً اگر کوئی شخص بلا عدل قسم کھا کر توڑ دے تو اس کے لئے شریعت کا یہ حکم ہے کہ دس کینوں کو کھڈا کھلائے یا لباس دے یا غلام آزاد کرے اور اگر ان کی توفیق نہ ہو تو تین روزے رکھے۔

لباس پر قیاس کیا اس کے نزدیک اس کی کوئی شرعی مقدار نہیں ہے۔ جیسا کہ لباس کی کوئی تعیین نہیں ہے۔

جس نے اس کو طعام پر قیاس کیا اس کے نزدیک اس کی مقدار کی تعیین ہونی چاہیے جیسا کہ کفارات میں طعام کی مقدار معین ہے۔

ایک اور اختلاف اس بارہ میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ کیا بیوی کے نفقہ کے علاوہ خاوند پر اس کے خادم کا نفقہ بھی واجب ہے یا نہیں۔ اور اگر واجب ہے تو کتنے خادم کا نفقہ واجب ہے؟

جمہور کا مذہب یہ ہے کہ اگر بیوی خادم کے ذریعہ ہی گھر کا کام کرتی ہے تو اس صورت میں خادم کا نفقہ بھی واجب ہوگا۔

ایک قول یہ بھی ہے کہ چونکہ گھر کے کام کی ذمہ داری بیوی پر ہی ہے اس لئے خادم کا نفقہ نہیں دیا جائے گا۔

جو لوگ خادم کے نفقہ کے قائل ہیں ان کے نزدیک اگر بیوی گھر میں ایک خادم سے کام لیتی ہے تو ایک خادم کا نفقہ واجب ہوگا۔ اور اگر دو خادموں سے کام لیتی ہے تو دو خادموں کا نفقہ واجب ہوگا۔ یہ مذہب امام مالکؒ اور ابو ثورؒ کا ہے۔

امام ابن رشد فرماتے ہیں کہ مجھے اس مذہب کی کوئی اور دلیل نہیں ملی سوائے اس کے کہ یہ کہا جائے کہ گھر کے خادموں کا نفقہ ”سکنی“ میں شامل ہے۔ اور ”سکنی“ کے متعلق نص صریح موجود ہے جس کا مطلقہ کو حق ہے۔ بشرطیکہ وہ آزاد ہو اور

لے سکنی کے لئے رہائش کی جگہ اور اس کے لوازمات ہیں۔ اس بارہ میں نص صریح یہ ہے
 اَشْكُوْهُ هُوَ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وُجْدِ كُمْ (یعنی اے مسلمانوں مطلقہ عورتوں کے حق کو نہ بھولو) ان کو وہیں رکھو جہاں تم اپنی طاقت کے مطابق رہتے ہو (طلاق کا)
 اس نص کے رو سے جس کو اپنے گھر میں خادموں کے رکھنے کی طاقت ہو وہ بیوی کے خادموں کے اخراجات بھی دے گا۔

نافرمان نہ ہو۔

نافرمان اور لونڈی کے متعلق اختلاف ہے۔

جمہور کا مذہب یہ ہے کہ نافرمان کے لئے نفقہ نہیں ہے۔

ایک گروہ کا مذہب یہ ہے کہ نافرمان کے لئے بھی نفقہ واجب ہے۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ ایک طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمومی ارشاد ہے اور دوسری طرف آپ کے اس ارشاد سے بظاہر اس عمومیت کے خلاف مفہوم نکلتا ہے۔

آپ کا عمومی ارشاد یہ ہے کہ۔

لَهُنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ

اس حکم سے معلوم ہوا کہ فرمانبردار اور نافرمان عورتیں نان و نفقہ کے حکم میں دونوں برابر ہیں۔

اس کے مقابلہ میں اس ارشاد کا مفہوم یہ معلوم ہوتا ہے کہ نان و نفقہ

حقوق زوجیت کے مقابلہ میں ہے۔ جب نافرمان عورت حقوق زوجیت ادا نہیں کرتی تو وہ نان و نفقہ کی بھی حقدار نہیں ہے

لونڈی کے متعلق اصحاب مالک میں اختلاف ہے۔

(۱) ایک قول یہ ہے کہ لونڈی کے لئے بھی آزاد کی طرح نفقہ ہے۔ اور یہ مشہور قول ہے۔

(۲) ایک قول یہ ہے کہ اس کے لئے کوئی نفقہ نہیں ہے۔

(۳) ایک قول یہ ہے کہ اگر لونڈی اپنے خاوند کے پاس جاتی ہے تو اس کے لئے

۱۔ ترجمہ :- اور تمہارے ذمہ حسب دستور ان عورتوں کا کھانا اور پوشاک واجب ہے۔

۲۔ اس جگہ یہ یاد رکھنا چاہیے کہ لونڈی اپنے آقا کے پاس رہتی ہے اور اپنے آقا کی اجازت سے خاوند

کے پاس جاتی ہے یا خاوند اس کے آقا کی اجازت سے اس کے پاس آتا ہے۔

گو یا اگر لونڈی اپنے آقا کی اجازت سے خاوند کے پاس جائے گی تو خاوند پر اس کا نفقہ واجب

ہوگا۔ اور اگر خاوند اپنی بیوی کے آقا کی اجازت سے اس کے پاس آتا ہے تو اس صورت میں خاوند پر

کوئی نفقہ نہیں ہے اس صورت میں اس کا نفقہ اس کے آقا پر ہے جس کی وہ خدمت کرتی ہے۔

نفقہ ہے۔ اور اگر خاوند اپنی بیوی کے پاس آتا ہے تو اس کے لئے نفقہ نہیں ہے۔
(۴) ایک قول یہ ہے کہ اگر خاوند آزاد ہے تو اس پر نفقہ ہے اور اگر غلام ہے تو اس پر نفقہ نہیں ہے۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ عمومی حکم اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ اسے نفقہ دیا جائے۔ اور قیاس یہ تقاضا کرتا ہے کہ اسے نفقہ نہ دیا جائے۔

عمومی حکم تو وہی ہے جو اوپر کی روایت میں گذر چکا ہے۔
اور قیاس یہ ہے کہ لونڈی اپنے آقا کی خدمت کرتی ہے اس لئے یہ کس طرح سہت ہو سکتا ہے کہ وہ خدمت تو اپنے آقا کی کرے۔ اور اخراجات اپنے خاوند سے لے جس کے پاس وہ آزادانہ طور پر آجا بھی نہیں سکتی۔ ہاں قیاس اس امر کی اجازت دے سکتا ہے کہ اس کا نفقہ اس کا مالک اور اس کا خاوند دونوں مل کر دیں۔ کیونکہ خدمت وہ اپنے آقا کی کرتی ہے۔ اور تعلقات زوجیت اپنے خاوند سے قائم کرتی ہے۔ اس لئے دونوں نصف نصف اخراجات ادا کریں۔ یہی وجہ ہے کہ ایک گروہ کا یہ مذہب بھی ہے کہ جب وہ اپنے خاوند کے پاس آئے تو اس کا نفقہ اس پر ہے اور جب اپنے آقا کے پاس جائے تو اس وقت اس کا نفقہ اس کے آقا پر ہے۔

اسی وجہ سے ابن حبیب کہتے ہیں کہ اس کے آقا کو چاہیے کہ وہ اسے ہر چار یوم کے بعد ایک دن کے لئے اپنے خاوند کے پاس جانے کی اجازت دے۔

نفقہ کس قسم کے خاوند پر واجب ہے۔ | اس امر پر سب کا اتفاق ہے کہ نفقہ آزاد خاوند پر واجب ہے۔ جو اپنی بیوی کے پاس موجود ہو لیکن غلام اور غائب خاوند کے نفقہ کے متعلق

فقہاء نے اختلاف کیا ہے۔

ابن المنذر کہتے ہیں کہ جس قدر اہل علم کا مجھے علم ہے وہ سب غلام پر نفقہ کو

واجب قرار دیتے ہیں۔

لیکن اصحاب مالکؒ میں سے ابوالمصعب کہتے ہیں کہ اس پر نفقہ واجب نہیں ہے۔

وجہ اختلاف اس اختلاف کا سبب عمومی حکم اور قیاس میں باہم تضاد ہے

عمومی حکم اس امر کا تقاضا کرتا ہے کہ غلام اور آزاد دونوں پر اپنی بیوی بچوں کا نفقہ واجب ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے۔

قیاس یہ کہتا ہے کہ غلام پر نفقہ واجب نہیں ہے۔ کیونکہ غلام اپنے کمائے ہوئے مال کا مالک نہیں ہے۔ نہ اس میں تصرف کر سکتا ہے۔ اس لئے اس پر بیوی بچوں کا نفقہ بھی واجب نہیں ہونا چاہیئے۔

غائب کے متعلق جمہور کا مذہب یہ ہے کہ اس پر نفقہ واجب ہے۔ لیکن امام ابوحنیفہؒ کا مذہب یہ ہے کہ جب تک حاکم وقت اس کے ذمہ نفقہ واجب نہ کرے اس کے مال سے اس کی بیوی کو نفقہ نہ دیا جائے۔

اس امر پر سب کا اتفاق ہے کہ بیویوں کے حقوق میں سے یہ بھی ہے کہ ان کے ساتھ عدل کا معاملہ کیا جائے۔ یعنی جب ایک سے زیادہ بیویاں ہوں تو ان سب کے درمیان عدل کیا جائے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بیویوں کے درمیان عدل فرمایا کرتے تھے۔

چنانچہ آپ اس کے متعلق فرماتے ہیں۔

إِذَا كَانَ ثَلَاثُ امْرَأَاتٍ فَمَالَ إِلَى إِحْدَاهُمَا جَاءَ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَاحِدٌ شَقِيهٍ مَا تُلِّ لَه

اسی طرح آپ سے یہ امر بھی ثابت ہے کہ آپ جب سفر پر جاتے تھے اپنی بیویوں کے درمیان قرعہ ڈالتے تھے۔ جس کا قرعہ نکل آتا اسے سفر میں اپنے ہمراہ لے جاتے۔ اس بارہ میں اختلاف ہے کہ باکرہ اور شیبہ کے حقوق میں کوئی فرق ہے یا

لے کر جمعہ۔ جب کسی شخص کی دو بیویاں ہوں اور وہ ان میں سے ایک کی طرف (اپنے ظاہر سلوک میں) مائل ہو تو قیامت کے روز وہ اس حالت میں آئے گا کہ اس کا ایک پہلو ایک طرف مائل ہوگا۔
(ابوداؤد و کتاب النکاح باب فی القسم بین النساء)

نہیں۔ اور کیا باری کے لحاظ سے ان دونوں کے درمیان کوئی فرق کیا جائے گا یا نہیں۔

امام مالک رحمہ اللہ شافعیؒ۔ اور ان کے اصحاب کے نزدیک رخصتانہ کے بعد باکرہ کے پاس سات دن قیام کرے۔ اور ثیتبہ کے پاس تین دن۔ اور یہ ایام اس کی باری میں شمار نہ ہوں گے۔ لیکن امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس بارہ میں باکرہ اور ثیتبہ دونوں برابر ہیں۔ اور قیام کے یہ ایام باری میں شمار ہوں گے۔
وجہ اختلاف | اس اختلاف کا سبب دو روایتوں کا آپس میں تعارض ہے۔

ایک روایت حضرت انسؓ سے ان الفاظ میں مروی ہے:-

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا تَزَوَّجَ الْبُكَرَ أَقَامَ عِنْدَهَا سَبْعًا وَإِذَا تَزَوَّجَ الثَّيِّبَ أَقَامَ عِنْدَهَا ثَلَاثًا ۝

دوسری روایت حضرت ام سلمہؓ نے بیان فرمائی ہے اور وہ یہ ہے:-

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَزَوْجَهَا فَأَصْبَحَتْ عِنْدَهُ فَقَالَ لَيْسَ بِكَ عَلَى أَهْلِكَ هَوَانٌ إِنْ شِئْتَ سَبْعَتٌ عِنْدَكَ وَسَبْعَتٌ عِنْدَهُنَّ وَإِنْ شِئْتَ ثَلَاثٌ عِنْدَكَ وَدُوْثٌ فَقَالَتْ ثَلَاثٌ ۝

حضرت ام سلمہؓ کی یہ روایت مدنی ہے۔ اور اس کو امام مالکؒ نے موطاء میں

۱۔ توجہ:- حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم باکرہ عورت سے شادی کرتے تو اس کے پاس سات یوم تک قیام فرماتے۔ اور جب ثیتبہ کے ساتھ شادی کرتے تو اس کے پاس تین دن تک قیام فرماتے۔ (ابوداؤد باب فی المقام عند البکر)

۲۔ حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے شادی کی وہ آپ کے پاس صبح کے وقت گئیں تو آپ نے فرمایا کہ تمہارے ساتھ کسی قسم کی بے انصافی نہ کی جائے گی جس سے تمہارے گھر والے ذلت محسوس کریں۔ اگر تم پسند کرو تو میں تمہارے پاس بھی سات دن ٹھہروں۔ اور دوسری بیویوں کے پاس بھی اتنے ہی دن۔ اور اگر تم چاہو تو تمہارے پاس بھی تین دن ٹھہروں۔ اور ان کے پاس بھی تین دن۔ چنانچہ وہ آپ کی بات سمجھ گئیں۔ اور کچھ گئیں کہ تین دن ٹھیک ہیں۔ اس روایت کو عمری کے سوا، باقی صحاح نے نقل کیا ہے۔ بحوالہ منتقى جلد ۱ ص ۴۵

نیر بخاری اور مسلم میں بیان کیا گیا ہے۔ اور حضرت انسؓ کی روایت بصری ہے اس کو ابو داؤد نے نقل کیا ہے۔ اس لحاظ سے اہل مدینہ نے اہل بصرہ کی روایت کے مطابق عمل کیا۔ اور اہل کوفہ نے اہل مدینہ کی روایت کو ترجیح دی۔

امام مالکؒ کے اصحاب نے اس بارہ میں اختلاف کیا ہے کہ باکرہ کے پاس سات یوم ٹھہرنا اور شیبہ کے پاس تین یوم ٹھہرنا واجب ہے یا مستحب؟

ابن القاسم کے نزدیک یہ واجب ہے۔ اور ابن المحکم کے نزدیک مستحب ہے۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ اس بارہ میں اختلاف ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل کی اتباع کرنا واجب ہے یا مستحب۔ جن کے نزدیک واجب ہے وہ اسے واجب قرار دیتے ہیں۔ اور جن کے نزدیک آپ کے عمل کی اتباع مستحب ہے وہ اسے مستحب قرار دیتے ہیں۔

بیوی پر خاوند کے گھر کی خدمت اور اس کے بچوں کو دودھ پلانا واجب ہے یا نہیں؟ اس بارہ میں اختلاف ہے۔

فقہاء کے ایک گروہ کے نزدیک عورت پر دودھ پلانا واجب ہے۔ اور ایک گروہ کے نزدیک اعلیٰ خاندان کی عورت پر دودھ پلانا واجب نہیں ہے لیکن متوسط اور ادنیٰ خاندان کی عورت پر بچوں کو دودھ پلانا واجب ہے اور اگر بچہ اپنی ماں کے علاوہ کوئی اور دودھ نہ پیے۔ اس صورت میں خاندانی تفریق نہ ہوگی۔ یہ امام مالکؒ کا مشہور قول ہے۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ بعض کے نزدیک آیت رضاعت میں امر کا صیغہ وجوب پر دلالت کرتا ہے۔ اور بعض کے نزدیک یہ امر وجوب پر دلالت نہیں کرتا۔ کیونکہ اس میں وجوب کی کوئی دلیل نہیں پائی جاتی۔

اس زمانہ میں یہ تصور تھا کہ امراء کی محبتیں بچوں کو اپنا دودھ پلانا پسند نہ کرتی تھیں اور وہ اس کے لئے دودھ کی آبیاری کرتی تھیں۔ اس بنا پر بعض فقہاء نے امراء کے خاندان کی عورتوں پر دودھ پلانا واجب قرار نہیں دیا۔

جس نے اعلیٰ خاندان اور ادنیٰ خاندان میں فرق کیا ہے اس نے عادت اور دستور کو ملحوظ رکھ کر کیا ہے۔

وہ عورت جو مطلقہ ہو اس پر رضاعت واجب نہیں ہے۔ سوائے اس کے کہ بچہ دوسری عورت کا دودھ قبول نہ کرے۔ اس صورت میں اس پر رضاعت واجب ہے۔ اور بچے کے باپ پر رضاعت کے اخراجات کی ادائیگی واجب ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَارْتُدْنَ عَنْكُمْ فَمَا تُؤْهِنَّ أَرْجُوْنَ ۚ

حق حضانت | جمہور کا مذہب یہ ہے کہ مطلقہ عورت اپنے چھوٹے بچے

کی حضانت کا حق رکھتی ہے۔ جیسا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
مَنْ فَدَّقَ بَيْنَ وَالِدَيْهِ وَوَلَدَهَا فَتَرَكَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَ
بَيْنَ أَحَبَّتِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۖ

اس مذہب کی دوسری دلیل یہ بیان کی جاتی ہے کہ جب لونڈی اور قیدی کو اپنے بچے سے جدا کرنے سے منع کیا گیا ہے تو آزاد عورت کو اپنے بچے سے جدا کرنا کس طرح جائز ہو سکتا ہے۔ بچہ جب اس عمر تک پہنچ جائے کہ وہ اپنے نفع و نقصان میں تمیز کرنے لگے تو اس کے متعلق امام شافعیؒ اور فقہاء کی ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ اسے ماں اور باپ دونوں میں سے کسی ایک کے پاس رہنے کا اختیار دیا جائے۔ اور انہوں نے ان احادیث سے استدلال کیا ہے جو اس بارہ میں وارد ہوئی ہیں۔ لیکن جو لوگ ان احادیث کو صحیح قرار نہیں دیتے ان کے نزدیک وہ بچہ ماں کے پاس ہی رہے گا۔

۱۴ ترجمہ:- اور اگر وہ عورتیں تمہارے لئے بچوں کو دودھ پلائیں تو ان کو معقول اجرت دو وطلائع
۱۵ حضانت کے لفظی معنی تربیت اور پرورش کے ہیں اور اصطلاحی معنی یہ ہیں کہ بچے کی ایک خاص عمر تک پرورش اور نگرانی کا حق ماں کو حاصل ہے۔

۱۶ ترجمہ:- جو شخص ماں اور اس کے بیٹے کے درمیان جدائی ڈالتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے عزیزوں کے درمیان قیامت کے دن جدائی ڈالے گا۔

جمہور کا مذہب یہ ہے کہ جب عورت کسی دوسرے شخص سے نکاح کر لے تو اس کا حق حضانت باطل ہو جاتا ہے۔ کیونکہ اس کے متعلق یہ روایت ہے کہ :-

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ آثَبَ أَحَقُّ بِهِ مَا لَمْ تَشْكِيهِ لَهُ

(ابو داؤد باب من اثنى بالولد)

جس کے نزدیک یہ روایت صحیح نہیں ہے۔ ان کے نزدیک نکاح کے بعد بھی بچہ ماں کے پاس ہی رہے گا۔

ابن رشد کہتے ہیں۔ کہ ماں سے منتقل ہو کر باپ کے علاوہ کسی اور کی طرف حق حضانت منتقل ہونے کے متعلق کوئی بین اور قابل اعتقاد دلیل نہیں ملتی۔

لے ترجمہ:- رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کو فرمایا تم اپنے بچے کی زیادہ حقدار ہو جب تک تم دوسری جگہ نکاح نہ کرو۔

(ابو داؤد باب من اثنى بالولد)

پانچواں باب

ممنوع اور فاسد نکاح

وہ نکاح جن کے متعلق صراحت نہی وارد ہوئی ہے وہ چار قسم کے ہیں۔

(۱) شغار (۲) متعہ (۳) منگنی پر منگنی (۴) حلالہ۔

اب ہم ان کے متعلق الگ الگ تفصیلی بحث کریں گے۔

نکاح شغار | نکاح شغار یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی لڑکی یا کسی زیر ولایت لڑکی کا نکاح اس شرط پر کرے کہ دوسرا شخص بھی اپنی لڑکی

اس کے مقابلہ میں اسے دے۔ اور ان دونوں کا ہر مقرر نہ ہو بلکہ وہ دونوں لڑکیاں ہی ایک دوسرے کے حق ہر کے مقابلہ میں ہوں۔

اس پر سب کا اتفاق ہے کہ یہ نکاح جائز نہیں ہے کیونکہ اس بارہ میں واضح

۱۔ اس جگہ ممنوع سے مراد وہ نکاح ہیں جو مطلقاً حرام اور باطل ہیں جیسے نکاح متعہ اور نکاح حلالہ۔ اور فاسد نکاحوں سے مراد وہ نکاح ہیں جن میں کسی ایک شرط میں خرابی ہو۔ ایسے نکاحوں میں جب تک اس خرابی کو رفع نہ کیا جائے وہ جائز نہیں ہوتے۔ جب اس خرابی کو رفع کر دیا جائے تو جائز ہو جاتے ہیں جیسے نکاح شغار وغیرہ۔

۲۔ نکاح شغار کے متعلق رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعدد ارشادات صحابہ کرام کے واسطے سے منقول ہیں۔ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں نہی رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُتَقَارِرِ کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے شغار سے منع فرمایا ہے۔

اسی طرح حضرت انس فرماتے ہیں قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا شِغَارَ فِي الْإِسْلَامِ۔ کہ اسلام میں نکاح شغار جائز نہیں ہے (محلّی ابن حزم جلد ۹ ص ۵۱۵)

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ان ارشادات کے علاوہ اسکی مخالفت کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ ایسے نکاحوں کے مانع بالعموم اچھے نہیں ہوتے۔ باہم مناقشت اور جھگڑے پیدا ہوتے ہیں اور بالاخر ان دونوں کے درمیان خلع یا طلاق تک نوبت پہنچتی ہے۔ لہذا ان امور کو ملحوظ رکھتے ہوئے اسلام اس قسم کے نکاح کو جائز قرار نہیں دیا۔ ہاں جب دونوں طرف سے ہر مقرر ہو تو اس صورت میں چونکہ ہر دو کے حقوق متعین ہوتے ہیں اس لئے ایسی صورت میں جھگڑے کے امکان کم ہوتے ہیں۔ اس لئے یہ شغار کے حکم میں نہیں ہوگا۔

نبی وارد ہوئی ہے۔

اس بارہ میں اختلاف ہے کہ اگر ایسا نکاح ہو جائے تو ہر مثل مقرر کرنے سے یہ نکاح صحیح ہو جاتا ہے یا نہیں۔

امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک ایسا نکاح صحیح نہیں ہے بلکہ ہمیشہ کے لئے فسخ ہو جاتا ہے۔

لیکن امام شافعیؒ کا مذہب یہ ہے کہ اگر ایک لڑکی کا ہر مقرر کیا گیا ہو یا دونوں لڑکیوں کا ہر مقرر کیا گیا ہو مگر وہ ہر مثل سے کم ہو تو اس صورت میں ہر مثل مقرر کیا جائے گا۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نکاح شغار کے بعد اگر ہر مثل مقرر کر لیا جائے تو اس صورت میں نکاح صحیح ہو جاتا ہے۔ یہی مذہب امام احمدؒ۔ لیثؒ اسحاقؒ ابو ثورؒ اور طبریؒ کا ہے۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ بعض کے نزدیک یہ نبی ہر مقرر نہ کرنے کی وجہ سے ہے۔ اور بعض کے نزدیک اس قسم کا نکاح کلیتہً ممنوع ہے۔ خواہ اس میں ہر مقرر ہو یا نہ ہو۔

جن کے نزدیک ایسا نکاح کلیتہً ممنوع ہے ان کے نزدیک یہ ہر حالت میں قابل فسخ ہو گا۔ جن کے نزدیک یہ ہر مقرر نہ ہونے کی وجہ سے ممنوع ہے ان کے نزدیک اگر ایسے نکاح کے بعد ہر مثل مقرر ہو جائے تو نکاح صحیح ہو جاتا ہے۔ جیسے فاسد نکاح ہر مثل مقرر کرنے سے صحیح ہو جاتا ہے۔ یعنی اگر کسی نکاح میں حق ہر میں شراب یا کوئی اور حرام چیز مقرر کی گئی ہو یا مطلقاً ہر مقرر نہ کیا گیا ہو تو اس میں ہر مثل مقرر کرنے سے نکاح صحیح ہو جاتا ہے۔

نکاح متعہ | نکاح متعہ یہ ہے کہ ایک معین مدت تک کسی معین رقم کے عوض نکاح کرنا۔

اس بارہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے متواتر روایات وارد ہوئی ہیں

کہ یہ حرام ہے۔ البتہ حرمت کے وقت کے متعلق اختلاف ہے۔

بعض کے نزدیک یہ حرمت غزوہ خیبر میں نازل ہوئی۔ بعض کے نزدیک یوم فتح کے دن۔ بعض کے نزدیک غزوہ تبوک کے دن۔ بعض کے نزدیک حجۃ الوداع کے موقع پر۔ اور بعض کے نزدیک عمرۃ القضاء کے موقع پر۔

اکثر صحابہ اور تمام فقہاء اس کی حرمت کے قائل ہیں۔ لیکن حضرت ابن عباسؓ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ یہ جائز ہے۔ اور حضرت ابن عباسؓ کے اس قول کی اتباع ان کے کئی اصحاب اور اہل یمن نے کی ہے۔ اور اس بارہ میں حضرت ابن عباسؓ

سے نکاح منع کے متعلق متواتر مشہور روایات سے یہ ثابت ہے کہ یہ حرام ہے۔ اور اس کی حرمت کی روایت تمام محدثین نے نقل کی ہیں۔

مسند امام احمد اور صحیح مسلم کی ایک روایت میں اس کے متعلق یہ الفاظ منقول ہیں۔
 اِنَّ اللّٰهَ قَدْ حَرَّمَ ذٰلِكَ اِلٰی یَوْمِ الثَّقِیْمَةِ۔

حضرت ابن عباسؓ کا جو یہ مذہب بیان کیا جاتا ہے کہ وہ اسے جائز قرار دیتے تھے تحقیق سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو پہلے پہلے حرمت کے احکام کا علم نہ تھا بعد میں جب ان کو اس کے متعلق یقینی طور پر معلوم ہو گیا تو انہوں نے اپنے قول سے رجوع کر لیا تھا۔ چنانچہ امام ابن قیمؒ اپنی کتاب تہذیب السنن میں لکھتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ شروع شروع میں ضرورت اور حاجت کے وقت منع کو جائز قرار دیتے تھے۔ لیکن بعد میں جب لوگوں نے کثرت سے آپ کو حرمت کے احکام کے متعلق اطلاع دی تو آپ نے اپنے پہلے خیال سے رجوع فرمایا۔

اسی طرح علامہ غطانی لکھتے ہیں کہ حضرت ابن جبیر نے حضرت ابن عباسؓ سے دریافت کیا کہ کیا آپ کو معلوم ہے کہ آپ کیا کر رہے ہیں۔ اور کیا فتویٰ دے رہے ہیں۔ اب تو آپ کے فتویٰ کے متعلق شہاد بھی عجیب و غریب اشعار لکھنے لگے ہیں۔

اس پر حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا۔ اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَیْهِ رَاجِعُونَ
 وَاللّٰهُ مَا بِهٰذَا اَفْثِیْتُ وَلَا هٰذَا اُكْرِذْتُ وَلَا اَخْلُکْتُ اِلَّا مِثْلَ
 مَا اَخَلَّ اللّٰهُ الْمِیْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِیْرِ وَمَا یَحِلُّ اِلَّا یَلْمُضْطَرَّ
 وَمَا حَرَّمَ اِلَّا کَا لَمِیْتَةِ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِیْرِ۔

یعنی اس کے جواب میں حضرت ابن عباسؓ نے اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَیْهِ رَاجِعُونَ پڑھا اور کہا کہ خدا کی قسم میں یہ فتویٰ نہیں دیا اور نہ میرا ارادہ تھا۔ اس لیے جو اس کو جائز قرار دیا ہے وہ صرف اسی طرح ہے جس طرح

کا استدلال اس آیت سے ہے۔

فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً

حضرت ابن عباسؓ سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ آپ فرماتے ہیں :-

نکاح متعہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے رحمت ہے۔ جو اس نے امت محمدیہ پر نازل کی ہے

اللہ تعالیٰ نے اضطرابی حالت میں مرد و عورتوں اور خنزیر کے گوشت کے جاکو قرار دیا ہے پس انکی حرمت بھی مردار، خون اور خنزیر حضرت ابن عباس کا جواب درج کرنے کے بعد علامہ خطابی لکھتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابن عباس اس مسئلہ میں قیاس سے کام لیتے تھے اور اس کو بھوکے کی اضطرابی حالت پر قیاس کرتے تھے۔ لیکن ان کا قیاس درست نہیں ہے۔ کیونکہ بھوکے آدمی کا اضطراب تو اس کو موت سے بچانے کے لئے درست ہے کیونکہ جب اس کے سوا اس کے لئے کوئی اور چارہ نہ ہے تو استثنائی طور پر اللہ تعالیٰ نے اس کی زندگی بچانے کے لئے اس امر کی اجازت دیدی کہ وہ ایسے موقع پر ان حرام اشیاء میں سے جو بھی میسر ہوں اتنی قلیل ترین مقدار میں جس سے وہ موت سے بچ سکے استعمال کر سکتا ہے۔

لیکن شہوت کے غلبہ کا دفاع تو دوسرے ذرائع سے بھی ہو سکتا ہے مثلاً روزہ رکھنے سے اور صلیح کی دعا کرنے سے۔ لہذا اس مسئلہ کو بھوکے آدمی پر قیاس کرنا درست نہیں ہے۔ (کجاۃ منتقى جلد ۱ ص ۵۲) جیسا کہ فیہ بیان کیا ہے اس کی اصل وجہ تو یہی ہے کہ حرمت متعہ کی احادیث حضرت ابن عباس پر مخفی رہیں۔ چنانچہ نووی شرح مسلم نے اس امر کی تائید کی ہے کہ آپ کو یہ روایات نہیں پہنچیں۔ اس لئے آپ اس کی حرمت کے قائل تھے۔ (نووی شرح مسلم جلد ۱ ص ۲۵۱) یہ امر کوئی عجیب بھی نہیں ہے کسی جلیل القدر صحابی کو کسی مشہور مسئلہ کے متعلق روایت نہ پہنچی ہو اس کی منعقد و مثالیں تاریخ سے ثابت ہیں کہ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کو بعض عام اور مشہور مسائل کا علم نہ تھا۔

مثلاً حضرت ابوبکرؓ پر حدیث اُصْرَتِ اَنْ اُقَاتِلَ النَّاسَ حَتّٰی يَقُولُوْا لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ مخفی رہی (نووی شرح مسلم باب الامر لقتال الناس حتى يقولوا لا اله الا الله)

اسی طرح آپ پر جہد کے ترکہ کی حدیث مخفی تھی جو آپ کو مغیرہ بن شعبہ اور محمد بن مسلمہ نے بتائی۔ کہ رسول اللہ نے جہد کو ترک کر دیا تھا (اعلام الموقعین باب ذکر ما خفی علی الصحابة)

حضرت عمرؓ کو اس مشہور مسئلہ کا علم نہ تھا کہ عورت کا حق ہر اپنی طاقت کے مطابق زیادہ بھی مقرری جاسکتا ہے انکا خیال یہ تھا کہ اہمات المؤمنین یا بنات النبی سے زیادہ حق ہر نہیں رکھنا چاہئے لیکن جب آپ کو ایک عورت نے وَاَتَتْهُمْ اَحَدُہُمْ قِتْلًا ذَاکِ ایت پر تھک کر سنائی تو آپ نے اپنے خیال سے رجوع فرمایا۔ اور فرمایا کُلُّ اَحَدٍ اَقْبَحُ مِنْ عَمْرِ حَتّٰی الْقِسَاءُ (اعلام الموقعین) پس ان دلائل سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابن عباس کو بھی پہلے اس مسئلہ میں حرمت کی اطلاع نہ تھی لیکن جب ان پر اسکی حرمت واضح ہو گئی تو آپ نے اپنے پہلے خیال سے رجوع فرمایا تو جملہ :- اگر تم نے ان سے نفع اٹھایا ہو تو تم ان میں ان کے ہر بمقدار موعود ادا کرو۔ (نصارع ۴)

بقیہ حاشیہ ۱۲۹

اور اگر حضرت عمرؓ اس سے مصلحت منع نہ فرمادیتے تو کوئی بد بخت ہی ایسا ہوتا جو زنا کے قریب جاتا۔ یہ روایت حضرت ابن عباس سے ابن جریج اور عمرو بن دینار نے بیان کی ہے

منگنی پر منگنی | اگر نکاح ایسا ہو جو منگنی پر منگنی کر کے کیا گیا ہو تو اس کے متعلق تین اقوال بیان کئے گئے ہیں۔

(۱) نکاح فسخ ہوگا۔ (۲) نکاح فسخ نہ ہوگا۔ (۳) اگر دوسری منگنی۔ پہلی منگنی میں طرفین کے میلان اور تکمیل کے قریب پہنچنے کے بعد ہوئی ہو تو نکاح فسخ ہوگا ورنہ نہیں۔ یہ امام مالک کا مذہب ہے۔

نکاح حلالہ | وہ نکاح جو اس غرض سے کیا گیا ہو کہ تین طلاقوں کے بعد وہ عورت پھر پہلے خاوند کے لئے حلال ہو جائے اور حَتّٰی تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَکَ کی شرط پوری ہو جائے۔ یعنی دوسرے شخص کی نیت اس عورت کو اپنے پاس رکھنی نہ ہو۔ بلکہ طلاق دینے والے کے لئے دوبارہ نکاح کرنے کے امکان پیدا کرنے کے لئے ہو یہ شرعاً ناجائز ہے۔

امام مالک کے نزدیک ایسا نکاح فسخ ہوگا۔ لیکن امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک یہ نکاح صحیح ہوگا۔ یعنی اگر وہ اس نکاح پر ہمیشہ قائم رہنا چاہیں تو جائز ہے انہیں جدید نکاح نہ کرنا پڑے گا۔

وجہ اختلاف | یہ اختلاف رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد لَعَنَ اللّٰهُ الْمُحَلِّلَ کے مفہوم میں اختلاف کی بنا پر ہے۔

لہ حلالہ کے نکاح کو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ناجائز قرار دیا ہے۔ اور ایسا نکاح کرنے والا اور جس کے لئے حلالہ کیا جائے دونوں پر لعنت ڈالی ہے۔ اس کے ناجائز ہونے کی وجہ یہ ہے کہ نکاح تو انسان اس لئے کرتا ہے کہ تادونوں کے درمیان ہمیشہ محبت اور الفت کے تعلقات قائم رہیں۔ نیک اولاد پیدا ہو۔ جو والدین کے لئے عمد و معاون ہو۔ لیکن حلالہ میں یہ غرض مد نظر نہیں ہوتی نہ تو ان دونوں کے دل میں ایک دوسرے کے لئے محبت ہوتی ہے نہ دوائی تعلق کی خواہش۔ یہی وجہ ہے کہ صحابہ اس کے متعلق فرماتے ہیں کہ یہ کس طرح ہو سکتا ہے کہ وہ کام جو خود حرام ہے دوسرے کے لئے حلال کرنے والا ہو۔ جو خود نجس ہے دوسرے کے لئے طاهر کرنے والا ہو۔

چونکہ یہ غیرت کے تقاضا کے خلاف ہے اسی طرح فلسفہ نکاح کے بھی خلاف ہے اس لئے اسلام نے اس کو ناجائز قرار دیا ہے۔

جس نے اس لعنت کو صرف گناہ پر محمول کیا اس کے نزدیک یہ نکاح صحیح ہوگا۔ اور جس نے اس لعنت کو منہی عندہ کے حرام ہونے پر محمول کیا۔ اس کے نزدیک یہ نکاح صحیح نہ ہوگا۔

اگر کوئی شخص نکاح میں ایسی شرائط عائد کر لیتا ہے جو شرعی لحاظ سے اس پر لازم نہیں ہیں تو کیا ان شرائط کا پورا کرنا ضروری ہے یا نہیں؟ مثلاً وہ اپنی بیوی سے یہ شرط کرتا ہے کہ وہ دوسرا نکاح نہیں کرے گا۔ یا اپنی بیوی کو سفر میں اپنے ہمراہ نہیں لے جائے گا وغیرہ۔

اس بارہ میں اختلاف ہے۔

امام مالکؒ کے نزدیک ایسی شرائط کو پورا کرنا ضروری نہیں ہے سوائے اس کے کہ اس نے ان شرائط کے ساتھ غلام کو آزاد کرنے یا دوسری بیوی کو طلاق دینے کی قسم کھائی ہو۔

یعنی حلفاً وعدہ کیا ہو کہ اگر دوسرا نکاح کروں گا۔ تو میرا غلام آزاد ہوگا یا اگر دوسرا نکاح کروں گا تو دوسری بیوی کو طلاق ہوگی اس صورت میں ان شرائط کی پابندی ضروری ہوگی اگر پابندی نہیں کرے گا۔ تو اس کا غلام آزاد ہو جائے گا۔ یا بیوی کو طلاق ہو جائے گی

ہاں اگر اس بیوی کی طلاق کے متعلق حلف اٹھائے جس کے ساتھ شرط کی گئی ہے تو اس صورت میں ان شرائط کی پابندی ضروری نہیں ہے۔ اور اگر اس کی خلاف ورزی کرے گا تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔ یہی مذہب امام ابوحنیفہؒ اور امام شافعیؒ کا ہے

ابن شبرہؒ اور اوزاعیؒ کے نزدیک ان شرائط کی پابندی ضروری ہے۔

ابن شہابؒ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک جماعت کو اس کے مطابق فتویٰ دیتے دیکھا ہے۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ ایک طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کی عمومی نہی ہے۔ اور دوسری طرف ایک اور روایت میں خصوصی اجازت بھی ملتی ہے
ان دونوں روایات میں اختلاف کی بنا پر مذاہب میں اختلاف واقع ہوا ہے۔
عمومی روایت یہ ہے:-

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
خَطَبَ النَّاسَ فَقَالَ فِي خُطْبَتِهِ كُلُّ شَيْءٍ كَيْسٌ فِي كِتَابِ اللَّهِ
فَهُوَ بَاطِلٌ وَكَوْكَانَ مِائَةً شَرْطٍ لَهُ
خصوصی جواز کی روایت عقبہ بن عامر کی ہے۔

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ أَحَقُّ الشُّرُوطِ
أَنْ يُؤْتَى بِهِ مَا اسْتَحْلَلْتُمْ بِهِ الْفُرُوجَ لَهُ
ابن رشد لکھتے ہیں کہ مندرجہ بالا روایات صحیح ہیں لیکن فقہ کے لحاظ سے عمومی
نہی کی روایات پر خصوصی جواز کی روایات کو ترجیح حاصل ہوگی۔

۱۔ ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کے سامنے خطبہ
پڑھا اور فرمایا ہر وہ شرط جو اللہ تعالیٰ کی کتاب میں نہیں ہے وہ باطل اور ناجائز ہے۔
اگرچہ ایسی نئی شرطیں ہی کیوں نہ ہوں۔

۲۔ ترجمہ:- وہ شرائط جن کی وجہ سے تم اپنی بیویوں کی شرمگاہوں کو حلال کرتے ہو ان کو
پورا کرنا زیادہ مناسب ہے۔

(مسلم اباب الوفا بالفروط فی النکاح)

1

كتاب الطلاق

کتاب الطلاق

طلاق کی بحث میں چار مسائل خاص اہمیت رکھتے ہیں

(۱) طلاق کی اقسام۔ (۲) طلاق کے ارکان۔ (۳) طلاق کے بعد رجوع کرنا۔ (۴) مطلقات کے احکام۔
مندرجہ بالا چاروں مسائل کے ماتحت مختلف ابواب میں تفصیلی بحث کی جائے گی۔ چنانچہ مسئلہ اول کے متعلق مندرجہ ذیل پانچ ابواب قائم کئے گئے ہیں۔

- (۱) طلاقِ بائن اور رجعی کی حقیقت۔
- (۲) طلاقِ سنت اور بدعت میں فرق۔
- (۳) خلع۔
- (۴) طلاق اور فسخِ نکاح میں فرق۔
- (۵) بیوی کو طلاق کا اختیار دینا۔

پہلا باب

طلاقِ رجعی اور بائن کی حقیقت

اس پر سب کا اتفاق ہے کہ طلاق کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) طلاقِ رجعی (۲) طلاقِ بائن۔

طلاق رجعی | رجعی طلاق وہ ہے جس میں خاوند کو رجوع کا حق حاصل ہو بغیر اس کے کہ بیوی کو اس سے انکار کا اختیار ہو طلاق رجعی کے لئے یہ شرط ہے کہ بیوی ایسی ہو جس سے تعلقات زوجیت قائم ہو چکے ہوں۔

اس کی تائید اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے ہوتی ہے۔
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلَقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ
وَآخِضُوا إِلَهُنَّ ۖ

۱۔ طلاق رجعی کو سمجھنے کے لئے مندرجہ ذیل امور کو ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔
اس جگہ طلاق رجعی سے مراد وہ طلاق ہے جس کے بعد خاوند عدت کے اندر رجوع کر سکتا ہے۔
ایسی طلاق کے لئے یہ ضروری ہے کہ شادی کے بعد بیوی سے تعلقات زوجیت قائم ہو چکے ہوں
کیونکہ رجوع تو عدت میں ہوتا ہے اور جماعت سے قبل جو طلاق دی جائے اسکی کوئی عدت نہیں
ہوتی۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا طَلَقْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ
مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا
فَتَمْسُوهُنَّ وَسَبَّحُوهُنَّ نَبْرًا جَمِيعًا ۖ

ترجمہ :- اے مومنو! جب تم مومن عورتوں سے شادی کرو پھر ان کو ان کے چھونے سے پہلے طلاق
دے دو تو تم کو کوئی حق نہیں کہ ان سے عدت کا مطالبہ کرو۔ پس چاہیے کہ ان کو کچھ دینیوی نفع پہنچا دو۔
اور ان کو عہدگی کے ساتھ رخصت کر دو۔ (احزاب ۴)

رجعی طلاق کے بعد خاوند کو عدت کے اندر رجوع کرنے کا حق دیا گیا ہے اور اگر خاوند رجوع کرنا
چاہے تو بیوی کو اس سے انکار کرنے کا کوئی اختیار نہیں ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔
وَبَعَثُوا لَنَفْسِكُمْ حَقَّ بَرِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا لِمَا بَيْنَهُمَا
اس میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اگر ان کے خاوند باہمی اصلاح کا ارادہ کریں تو وہ اس مدت عدت کے اندر
انہیں کو اپنی زوجیت میں واپس لینے کے زیادہ حقدار ہیں۔

خاوند کو اس قسم کی دو طلاقیں دینے کا اختیار ہے یعنی وہ دو دفعہ طلاق دیکر رجوع کر سکتا ہے جب تیسری
دفعہ طلاق دے گا۔ تو اس وقت اسے رجوع کرنے کا اختیار نہ ہوگا۔

ان احکام سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا اصل منشاء یہ ہے کہ طلاق کے ذریعہ سے جدائی کے امکانات
کو کم کیا جائے اور صلح اور رجوع کے امکانات کو بڑھایا جائے۔ یہی وجہ ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم
فرماتے ہیں کہ حلال امور میں سے سب سے کم درجہ کا حلال حکم طلاق کا حکم ہے۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ طلاق رجعی اس حالت میں دی جاتی ہے جبکہ بیوی سے تعلقات زوجیت قائم ہو چکے ہوں ورنہ اگر یہ تعلقات قائم نہ ہوئے ہوں تو پھر عدت کے گزرنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کیونکہ جس بیوی سے ابھی صحبت نہ ہوئی ہو اور طلاق ہو جائے تو اس کے لئے کوئی عدت نہیں ہے۔

طلاق رجعی کے ثبوت کے لئے حضرت ابن عمرؓ کی روایت بطور نص کے ہے اور وہ یہ ہے۔ اِنَّهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَمَرَ اَنْ يُرَاجَعَ زَوْجَتُهُ لَمَّا طَلَّقَهَا حَائِضًا
طلاق بائن | طلاق بائن تین امور کی بنا پر ہوتی ہے۔

(۱) مجامعت سے قبل طلاق۔ (۲) متفرق اوقات میں تین طلاقیں۔

(۳) عورت کی طرف سے عوض کی ادائیگی کی بنا پر طلاق۔

تعداد کے لحاظ سے تین طلاقیں جو آزاد عورت کو متفرق اوقات میں دی گئی ہوں طلاق بائن کا حکم رکھتی ہیں۔

اس کا استدلال اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے کیا گیا ہے۔

اَلطَّلَاقُ مَثْرُوثٌ بِمَشْرُوفٍ اَوْ تَشْرِيحٍ بِاِخْتِسَابٍ
 فَاِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهٗ مِنْ بَعْدِ حَتّٰى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرًا

اگر تین طلاقیں ایک ہی وقت میں دی جائیں تو اس کے متعلق اختلاف ہے

جمہور کا اس امر پر اتفاق ہے۔ کہ غلامی سے طلاق کی تعداد میں کمی واقع ہو جاتی

ہے۔ اور لونڈی کے لئے طلاق بائن کی طلاق دو طلاقیں ہیں۔

لیکن اس بارہ میں اختلاف ہے کہ غلامی جس کی وجہ سے طلاق کی تعداد میں کمی

لے ترجمہ۔ کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن عمرؓ کو جبکہ اس نے اپنی حاضرہ بیوی کو طلاق دی تھی یہ ارشاد فرمایا کہ وہ اس سے رجوع کرے۔ (مسلم باب تحریم طلاق الحائض)

لے ترجمہ۔ ایسی طلاق جس میں رجوع ہو سکے وہ دفعہ ہو سکتی ہے پھر یا تو مناسب طور پر روک لینا ہوگا۔ یا حسن سلوک کے ساتھ رخصت کر دینا ہوگا۔۔۔ پھر اگر اوپر کی بیان کردہ دو طلاقوں کے گزر جانے

کے بعد بھی خاوند اسے تیسری طلاق دے دے تو وہ عورت اس کے لئے جائز نہ ہوگی جب تک کہ وہ اس

کے سوا کسی دوسرے خاوند کے پاس نہ جائے۔ (نفرہ ۲۹)

واقع ہو جاتی ہے۔ اس سے مراد خاوند کی غلامی ہے یا بیوی کی یا دونوں میں سے کسی ایک کی۔ چنانچہ ان کی تشریح کے لئے اس باب میں تین امور بیان کئے گئے ہیں۔
(۱) بیک وقت تین طلاقیں۔ (۲) غلامی میں طلاق۔ (۳) غلامی کے باعث تعداد طلاق میں کمی۔

بیک وقت تین طلاقیں

جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ بیک وقت تین طلاقوں کا حکم بھی تین متفرق طلاقوں کی طرح ہے۔

اہل ظاہر اور ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ اس کا حکم ایک طلاق کی طرح ہے۔ ان کا استدلال آیت طلاق کے ظاہر معنی سے ہے، جو یہ ہے۔
الطَّلَاقُ مَوْثِقٌ ... فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ
بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ (بقرہ ۲۲۹)

ان کے نزدیک اس آیت کے ظاہر معنی یہ ہیں کہ طلاق تین دفعہ ہو سکتی ہے اور ایک لفظ سے تین طلاقوں کا حکم ایک طلاق کے برابر ہے۔

نیز اس کی تائید میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک ارشاد بھی پیش کیا جاتا ہے۔

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ الطَّلَاقُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآمَنَ بَكْرٌ وَسَنَتَيْنِ مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ طَلَاقُ الثَّلَاثِ
وَاحِدٌ فَأَمَضَاهُ عَلَيْهِ عُمَرُ لَهُ

لے ترجمہ:- حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اور حضرت ابو بکرؓ کی خلافت میں اور حضرت عمرؓ کی خلافت کے پہلے دو سال تک ایک وقت میں دی ہوئی تین طلاقوں کا حکم ایک طلاق کے برابر تھا۔ لیکن اس کے بعد حضرت عمرؓ کے حکم سے یہ قرار پایا کہ ایسی تین طلاقیں تین ہی سمجھی جائیں گی۔
(مسلم باب طلاق الثلاث)

اسی طرح انہوں نے ابن اسحاق کی روایت سے استدلال کیا ہے جو حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ طَلَّقَ دُكَافَةُ زَوْجَتَهُ فَلَدَا فِي مَجْلِسٍ وَاحِدٍ فَحَزَنَ عَلَيْهِ حَزْنًا شَدِيدًا فَسَأَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ طَلَّقْتَهَا قَالَ طَلَّقْتُهَا ثَلَاثًا فِي مَجْلِسٍ وَاحِدٍ قَالَ إِنَّمَا تِلْكَ طُلُقَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِنْ جَعَلَهَا ٤

جمہور فقہاران دلائل کا یہ جواب دیتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت جو بخاری اور مسلم میں منقول ہے اور اس کو ابن عباسؓ کے اصحاب میں سے طاؤس نے بیان کیا ہے۔ اس کے متعلق خود حضرت ابن عباسؓ کے اصحاب کا یہ بیان ہے کہ ابن عباسؓ کا اپنا مذہب اس روایت کے خلاف تھا۔ اور وہ بیک وقت تین طلاقوں کو تین متفرق طلاقوں کے قائم مقام سمجھتے تھے۔

ان اصحاب کے اسماء یہ ہیں۔ سعید بن جبیرؓ۔ مجاہدؓ۔ عطاءؓ۔ عمرو بن دینارؓ۔ روایت ابن اسحاقؓ کا وہ یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ واقعہ درست نہیں ہے کیونکہ بعض ثقہ راویوں نے بیان کیا ہے کہ رکاز نے اپنی بیوی کو متفرق اوقات میں تین طلاقیں دی تھیں نہ کہ بیک وقت تین طلاقیں۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ یہ امر قابل تحقیق ہے کہ شریعت نے جو تین طلاقوں کی وجہ سے بائن ہونے کا حکم صادر فرمایا ہے وہ اس وجہ سے ہے کہ انسان نے اپنے اوپر خود اس حکم کو لازم کرنے کی کوشش کی ہے؛ یا انسان پر صرف وہی حکم لازم آتا ہے جو شریعت نے اپنے دائرے کے اندر مقرر فرمایا ہے

ترجمہ :- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رکاز نے اپنی بیوی کو ایک ہی وقت میں تین طلاقیں دیں۔ اس کے بعد رکاز کو سخت رنج ہوا۔ چنانچہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے دریافت فرمایا کہ تم نے اپنی بیوی کو طلاق کس طرح دی تھی اس نے بتایا کہ میں نے ایک ہی وقت میں تین طلاقیں دی تھیں۔ آپ نے فرمایا کہ یہ ایک ہی طلاق ہے اس لئے تم رجوع کر لو۔

(ابوداؤد باب نسخ المراجعة بعد التلقيات الثلاث)

جس نے طلاق کو ان افعال کے مشابہ قرار دیا ہے جو اپنی صحت کے اعتبار سے شرعی پابندیوں کے محتاج ہیں۔ اور ان میں انسان کا خود اپنے ذمہ کوئی پابندی عائد کرنے کا اعتبار نہیں کیا گیا۔ اس کے نزدیک بیک وقت تین طلاقیں ایک طلاق کے برابر ہیں لیکن جن لوگوں کے نزدیک طلاق ان افعال کے مشابہ ہے جو انسان کے اپنے ذمہ لازم کرنے کی وجہ سے لازم ہو جاتے ہیں مثلاً نذر یا قسم۔ ان کے نزدیک تین اکٹھی طلاقیں کا حکم تین متفرق طلاقیں کے برابر ہے۔

ابن رشد فرماتے ہیں کہ اس حکم کے ماتحت یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ فقہار نے یہ سختی اس لئے کی ہے۔ تاکہ رجوع کا کوئی ذریعہ باقی نہ رہے لیکن اگر اسے درست سمجھا جائے تو اس سے تو شریعت کا رفق اور نرمی کا فلسفہ بالکل باطل ہو جاتا ہے۔ حالانکہ طلاق میں رفق اور نرمی کا فلسفہ خاص طور پر ملحوظ رکھا گیا ہے۔

غلامی میں طلاق

نوٹڈی کی طلاق میں تعداد کی کمی کی وجہ کے متعلق اختلاف ہے۔ بعض کے نزدیک اس کمی کی وجہ خاوند کی غلامی ہے۔ یعنی جب خاوند غلام ہو تو اس کی بیوی کے لئے تو طلاقیں بائن ہونگی۔ بیوی خواہ آزاد ہو یا غلام۔ یہ مذہب امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا ہے۔ اور صحابہ میں سے حضرت عثمان بن عفانؓ۔ حضرت زید بن ثابتؓ اور حضرت ابن عباسؓ کا ہے۔

بعض کے نزدیک اس کمی کی وجہ بیوی کی غلامی ہے۔ پس اگر بیوی کنیز ہو تو خاوند خواہ آزاد ہو یا غلام۔ اسکی طلاق بائن دو طلاقیں سے ہوگی۔ صحابہ میں سے اس قول کو ابن مسعودؓ نے اختیار کیا ہے اور فقہاریں سے امام ابوحنیفہؒ نے۔

ان اقوال کے علاوہ ایک قول یہ بھی ہے کہ میاں بیوی میں سے اگر ایک بھی غلام ہو تو دو طلاقیں بائن ہونگی۔ یہ عثمان بن عفانؓ کا قول ہے اور حضرت ابن عمرؓ کی ایک روایت بھی اس کے موافق ہے۔

اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ اس میں مؤخر عورت کی غلامی ہے یا مرد کی ؟ جس کا مذہب یہ ہے کہ جس کے ہاتھ میں طلاق کا اختیار ہے اسکی غلامی کا اعتبار کیا جائے گا اس کے نزدیک اس میں مرد کی غلامی کا لحاظ ہوگا۔

جس کے نزدیک اس مسئلہ میں اس فرد کی غلامی کا اعتبار کیا جائے گا جس پر طلاق واقع ہوتی ہے اس کے نزدیک اس میں عورت کی غلامی کا لحاظ ہوگا۔ جیسا کہ عدت کے معاملہ میں عورت کی غلامی کا اعتبار کیا جاتا ہے کیونکہ اجماع اس امر پر ہے کہ عدت میں مدت کی کمی کا اعتبار عورت کی غلامی کی وجہ سے کیا جاتا ہے۔

پہلے گروہ نے اپنے مسلک کی تائید میں مندرجہ ذیل روایت بیان کی ہے۔ جو کہ حضرت ابن عباسؓ نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مرفوعاً بیان فرمائی ہے۔
 اِنَّهُ قَالَ الطَّلَاقُ بِاَلِزَّجَالِ وَالْحَدِّۃُ بِاَلِیَسَآءِ ۱
 ابن رشد لکھتے ہیں کہ یہ روایت ایسی ہے جو صحاح میں منقول نہیں ہے اس لئے اس کی صحت میں شبہ ہے۔

جس نے میاں بیوی میں سے کسی ایک کی غلامی کا اعتبار کیا ہے اس کے نزدیک مجروح غلامی اس کمی کا باعث ہے۔ یہ غلامی خواہ خاوند کی ہو یا بیوی کی۔

۱ ترجمہ:- رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طلاق میں مردوں کا لحاظ کیا جائے گا اور عدت میں عورتوں کا۔ (طبرانی بحوالہ معجم ابن حزم جلد ۱۰ ص ۲۳۲)

نوٹ:- اس مسئلہ میں چار صورتیں ممکن ہو سکتی ہیں:-

(۱) خاوند	آزاد ہو	بیوی غلام ہو۔
(۲) خاوند	آزاد ہو	بیوی آزاد ہو۔
(۳) خاوند	غلام ہو	بیوی آزاد ہو۔
(۴) خاوند	غلام ہو	بیوی غلام ہو۔

روایت مندرجہ بالا کو ملحوظ رکھتے ہوئے پہلی صورت میں خاوند کو تین طلاقوں کا اختیار ہوگا۔ اور بیوی دو حیض عدت گزارے گی۔ دوسری صورت میں خاوند کو تین طلاقوں کا اختیار ہوگا۔ اور بیوی تین حیض عدت گزارے گی۔ تیسری صورت میں خاوند کو دو طلاقوں کا اختیار ہوگا۔ اور بیوی تین حیض عدت گزارے گی۔

چوتھی صورت میں خاوند کو دو طلاقوں کا اختیار ہوگا۔ اور بیوی دو حیض عدت گزارے گی۔

غلامی کے باعث تعدادِ طلاق میں کمی

اس امر پر اکثر فقہاء کا اتفاق ہے کہ غلامی کے باعث تعدادِ طلاق میں کمی واقع ہو جاتی ہے۔

ابو محمد بن حزم اور اہل ظاہر کے نزدیک اس بارہ میں غلام اور آزاد دونوں برابر ہیں۔ جمہور نے غلام اور لونڈی کی طلاق کو حدود پر قیاس کیا ہے۔ کیونکہ غلام کی حد آزاد کی حد سے نصف ہے اس لئے طلاق کی تعداد بھی نصف ہونی چاہیے۔ چونکہ تین طلاقوں کا نصف ڈیڑھ طلاق ہے اور ڈیڑھ طلاق عملاً ممکن نہیں ہے اس لئے لونڈی کے لئے دو طلاقیں رکھی گئی ہیں۔

اہل ظاہر کی دلیل یہ ہے کہ شرعی احکام میں آزاد اور غلام دونوں مساوی حیثیت رکھتے ہیں۔ سوائے اس کے کہ اسکے خلاف کوئی صریح نص موجود ہو اور نص صریح سے مراد قرآن مجید اور سنت نبوی کی کوئی دلیل ہے۔ چونکہ اس مسئلہ میں قرآن مجید یا سنت نبوی میں کوئی ایسی نص نہیں ملتی۔ اس لئے اس بارہ میں غلام کا حکم آزاد کے برابر ہونا چاہیے۔

اہل ظاہر کی دوسری دلیل اور جمہور کے قیاس کا جواب یہ ہے کہ لونڈی کی طلاق کو حدود پر قیاس کرنا درست نہیں ہے۔ کیونکہ حدود میں غلام کے ساتھ نرمی کرنے کا فلسفہ یہ ہے کہ غلام میں آزاد کی نسبت بعض کمزوریاں ہیں۔ مثلاً اسے اپنے کمائے ہوئے مال میں تصرف کرنے کا اختیار حاصل نہیں ہے۔ اسی طرح وہ عام لین دین میں بھی اپنے آقا کی اجازت کے بغیر خود مختار نہیں ہے۔ چنانچہ غلام کے عام اختیارات میں کمی کے باعث شریعت نے اس کی سزا میں بھی آزاد کی نسبت کمی کر دی۔ چونکہ غلام کے جرم اور آزاد کے جرم میں بھی فرق ہوتا ہے۔ مثلاً غلام کا ارتکاب زنا اور آزاد کا ارتکاب زنا شعور کے لحاظ سے برابر نہیں ہے۔ اس لئے شریعت نے غلام کے زنا کی سزا بھی آزاد کے زنا سے نصف کر دی۔

بخلاف اس کے غلام کی طلاق میں تعداد کی کمی سے اس پر تخفیف نہیں کی گئی بلکہ تشدید کی گئی ہے یعنی جہاں تینین طلاقوں تک رجوع کا اختیار ہونا چاہیے تھا وہاں اس کا یہ اختیار دو طلاقوں تک محدود کر دیا گیا ہے۔

چونکہ یہ امر اس فلسفہ کے بالکل خلاف ہے۔ جو حدود میں رکھا گیا ہے کہ غلام کی سزاؤں میں کمی کا باعث یہ ہے کہ اس میں فطری نقائص کی وجہ سے آزاد کی نسبت احساس ذمہ داری کم ہوتا ہے۔ اس لئے اس کے جرائم کی سزا بھی آزاد سے کم ہونی چاہئے۔ مگر اس مسئلہ میں غلام کے فطری نقائص کے باوجود اس پر تخفیف کی بجائے تشدید کی گئی ہے۔ لہذا یہ کہنا درست نہ ہو کہ طلاق کی تعداد میں کمی کا قیاس حدود پر کیا گیا ہے۔

اس بحث کے بعد ابن رشد مسئلہ طلاق کا فلسفہ ان الفاظ میں بیان فرماتے ہیں۔ شریعت نے اسلامی احکام میں درمیانہ راہ اختیار کیا ہے۔ مثلاً طلاق کے مسئلہ میں اگر شریعت مرد کو ہمیشہ کے لئے رجوع کا حق دیتی تو اس سے عورت کو بہت زیادہ تکلیف اور مشقت برداشت کرنی پڑتی۔ یعنی مرد عورت کو تنگ کرنے کے لئے ہمیشہ طلاق دیتا رہتا اور جب عتد ختم ہونے کو ہوتی تو رجوع کر لیتا۔

اسی طرح اگر ایک طلاق کے بعد ہی طلاق بائن واقع ہو جاتی تو اس سے خاوند کو بہت زیادہ تکلیف اور مشقت برداشت کرنی پڑتی۔ کیونکہ اس صورت میں اسے ندامت اور رجوع کا موقع ہی نہ ملتا۔ اس لئے شریعت نے درمیانہ راستہ اختیار کیا ہے یعنی تین متفرق طلاقوں کو بائن طلاق قرار دیا۔ اور صرف تیسری طلاق تک عتد کے اندر مرد کو رجوع کا اختیار دیا۔

بالآخر ابن رشد فرماتے ہیں کہ یہی وہ حکمت ہے جس کی بناء پر ہم یہ کہتے ہیں کہ جس نے ایک وقت میں تینین طلاقوں کو تین متفرق طلاقوں کے برابر قرار دیا اس نے شریعت کی حکمت کو ہی باطل کر دیا۔

لہذا ابن رشد کا یہ خیال درست ہے کیونکہ ایک وقت میں تین طلاقیں دینا مسنون طریق کے خلاف ہے اس لئے ایسی

تین طلاقوں کو ایک طلاق ہی سمجھا جائے گا۔ کیونکہ قرآن مجید کے احکام سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ طلاق کسے لے یہ ضروری ہے کہ اس کے بعد عدت گزراے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِحَدِّتِهِنَّ (طلاق ع)

اور اس عدت کی فرض اللہ تعالیٰ نے یہ رکھی ہے کہ تا اس عرصہ میں ان دونوں کے درمیان مصالحت کی کوئی صورت پیدا ہو جائے اور خاوند رجوع کرے۔ یہی وجہ ہے کہ اس کے بعد اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

لَا كُذْرَىٰ لَعَلَّ اللَّهَ يُخْدِتُ لِحَدِّكَ آمَنًا۔ یعنی اے طلاق دیتے والے تجھے

معلوم نہیں کہ شاید اللہ تعالیٰ اس واقعہ کے بعد کچھ اور ظاہر کرنے اور اسی طرح اس کے بعد فرماتا ہے۔ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا۔ یعنی جو شخص اللہ تعالیٰ کا تقویٰ اختیار کرے گا اللہ تعالیٰ اس کے لئے کوئی نہ کوئی راستہ نکال دیگا۔

اگر ایک وقت میں تین طلاق کا حکم یہ ہو کہ وہ تین علیحدہ علیحدہ طلاقوں کے برابر ہیں تو پھر اس کے بعد خاوند کے لئے رجوع کا کوئی موقع باقی نہیں رہتا۔ اور یہ امر اللہ تعالیٰ کے منشاء کے بالکل خلاف ہے۔

چنانچہ نسائی کی ایک روایت سے بھی یہ امر ثابت ہوتا ہے کہ خود رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک بھی یہ ناپسندیدہ فعل ہے اور قرآن مجید کے منشاء کے خلاف ہے۔ روایت یہ ہے۔

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَيْسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ رَجُلٍ طَلَّقَ امْرَأَةً ثَلَاثَ تَطْلِيقَاتٍ جَمِيعًا فَغَضِبَ ثُمَّ قَالَ آيَلَعَبٌ بِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَآنَا بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ۔

محمود بن بکر سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسے شخص کے متعلق دریافت کیا گئی جس نے اپنی بیوی کو آٹھ تین طلاقیں دی تھیں۔ اس پر آپ نے ناراضگی کی حالت میں فرمایا کہ کیا وہ اللہ تعالیٰ کی کتاب سے کھیلتا ہے اور ابھی تک میں تم لوگوں میں موجود ہوں۔

(نسائی باب الثلاث المجموعۃ وما فیہ من التغلیظ)

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر کے زمانہ میں اسی کے مطابق عمل ہوتا رہا ہے لیکن حضرت عمرؓ کے زمانہ میں جب بعض لوگوں نے طلاق کے معاملہ میں نیک نیتی کو بھجور کر شرارت کی راہ اختیار کر لی اس وقت حضرت عمرؓ نے تعزیراً اس حکم کو نافذ فرمایا کہ آئندہ آٹھ تین طلاقوں کا حکم علیحدہ علیحدہ تین طلاقوں کے برابر ہوگا۔ چنانچہ حضرت ابن عباس کی روایت ہے کہ

كَانَ الطَّلَاقُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآبِي بَكْرٍ وَسَنَتَيْنِ مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ طَلَاقِ الثَّلَاثِ وَاحِدَةً فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ إِنَّ النَّاسَ قَدْ اسْتَعْجَلُوا فِي أَمْرِ كَانَتْ لَهُمْ فِيهِ آثَاتٌ فَلَوْ أَمْضَيْنَا عَلَيْهِمْ فَأَمْضَاهُ عَلَيْهِمْ۔ (مسلم باب طلاق الثلاث)

یعنی رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ کی خلافت کے زمانہ میں اور حضرت عمرؓ کی خلافت کے ابتدائی دو سال تک ایک وقت میں تین طلاقوں کا حکم ایک طلاق کے برابر تھا اس کے بعد حضرت عمرؓ نے اٹھارے نے فرمایا کہ لوگوں نے ایسے معاملہ میں جس میں ان کے لئے نری کا حکم تھا جلد بازی کی ہے میں ہمالا ارادہ

دوسرا باب

طلاق سنت اور طلاق بدعت میں فرق

علماء کا اس پر اجماع ہے کہ طلاق سنت وہ ہے جو تعلقات زوجیت قائم کرنے کے بعد صرف ایک طلاق کی صورت میں دی جائے۔ اور یہ طلاق اس ٹہر میں دی گئی ہو جس میں اس سے مجامعت نہ کی گئی ہو۔

وہ طلاق جو حیض کی حالت میں دی ہو یا ایسے ٹہر میں دی ہو جس میں مجامعت کی گئی ہو وہ طلاق سنت نہیں کہلاتی۔ یہ اجماع حضرت ابن عمرؓ کی اس روایت کی بنا پر ہے۔

أَنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مُرَّةً فَلْيُرَاجِعْهَا حَتَّى تَطْهُرَ ثُمَّ تَحِيضُ ثُمَّ تَطْهُرَ ثُمَّ إِنْ شَاءَ آمَسَكَ وَإِنْ شَاءَ طَلَّقَ قِيلَ أَنْ يَمَسَّ فِتْلِكَ الْيَدِ أَمَرَ اللَّهُ أَنْ تَطْلُقَ لَهَا النِّسَاءُ

اس باب میں تین امور میں اختلاف کیا گیا ہے۔

بقیہ حاشیہ ۱۴۵

کہ ہم اس کے مطابق اس کو جاری کر دیں۔ چنانچہ آپ نے اس کے مطابق حکم جاری کر دیا۔ اس روایت کے الفاظ سے معلوم ہو رہا ہے کہ حضرت عمرؓ کی خلافت کے ابتدائی زمانہ میں بھی کبھی تین طلاقیں کو ایک طلاق کے برابر ہی سمجھا جاتا تھا لیکن بعد میں بعض لوگوں کی خرابی کی بنا پر تعزیراً اس حکم میں تبدیلی کرنی پڑی۔

پس اس عارضی تبدیلی کی وجہ سے اس حکم میں کوئی مستقل تبدیلی کرنا شریعت کے منشاء کے خلاف ہے ہاں اگر کسی وقت پھر حالات کی مجبوری کی وجہ سے اس میں تبدیلی کرنی پڑے تو حکومت یا مذہبی راہنما اس میں تبدیلی کر سکتا ہے۔

۱۔ قوجہ ۱۔ حضرت ابن عمرؓ نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں اپنی بیوی کو حیض کی حالت میں طلاق دی اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ کو ارشاد فرمایا کہ اپنے بیٹے کو حکم دو کہ وہ رجوع کرے تاکہ اس کے بعد وہ طاہر ہو پھر حیض آئے پھر طاہر ہو۔ اس کے اگر وہ چاہے تو اپنے پاس روکے رکھے اور چاہے تو مجامعت سے قبل طلاق دے کیونکہ یہی وہ عادت ہے جس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ بیویوں کو طلاق دی جائے تاکہ وہ عادت گذاریں۔

باب تحريم طلاق الحيض (بسم)

(۱) کیا طلاق سنت کے لئے یہ شرط ہے کہ عدت کے اندر دوسری طلاق نہ دے؟

(۲) کیا بیک وقت دی ہوئی تین طلاقیں بھی طلاق سنت میں شامل ہیں یا نہیں؟

(۳) جس کو حیض میں طلاق دی گئی ہو اس کا کیا حکم ہے؟

طلاق کے بعد طلاق | امر اول کے متعلق امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ اور

ان کے اصحاب میں اختلاف ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک طلاق سنت کے لئے ضروری ہے کہ عدت کے اندر دوسری طلاق نہ دے۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اگر ہر طہر میں الگ الگ تین طلاقیں دے تو یہ طلاق سنت کہلائے گی۔

بیک وقت تین طلاقیں | امام مالکؒ کا مذہب یہ ہے کہ بیک وقت تین

طلاقیں دینا طلاق سنت نہیں کہلاتی لیکن امام شافعیؒ کے نزدیک یہ بھی طلاق سنت ہے،

وجہ اختلاف | اس اختلاف کا سبب اللہ تعالیٰ کے ارشاد اور حدیث تقریری

میں باہم بظاہر تعارض ہے۔

امام مالکؒ کے مسلک کے مطابق اللہ تعالیٰ کا ارشاد تو آیت طلاق ہے جس

میں تیسری طلاق۔ طلاق بائن ہے۔

روایت جس سے امام شافعیؒ نے استدلال کیا ہے وہ یہ ہے کہ

اِنَّ الْعَجْلَانِیَّ طَلَّقَ زَوْجَهُ ثَلَاثًا بِحَضْرَةِ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَدِّ الْفَرَاغِ مِنَ الْمُلَاعَنَةِ ۝

حدیث تقریری سے مراد وہ حدیث ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی قول یا فعل تو بیان نہ کیا

گیا ہو لیکن یہ ذکر ہو کہ آپ کے سامنے فلاں شخص نے فلاں کام کیا یا فلاں بات کہی اور اسے آپ نے

اس کام کے کرنے یا اس بات کے کہنے سے نہیں روکا۔ دراصل عربی زبان میں "تقریر" کے معنی بولنے کے

نہیں ہوتے۔ بلکہ کسی بات کو برقرار رکھنے کے ہوتے ہیں پس حدیث تقریری سے وہ حدیث مراد ہے جس میں آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی صحابی کے فعل یا قول کو صحیح سمجھتے ہوئے اسے برقرار رکھا ہو۔ اور اس پر اعتراض نہ فرمایا ہو۔

ترجمہ ۱۔ عجلانی نے اپنی بیوی کو لعان کے بعد رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے تین طلاقیں دیں۔

(اس روایت کو ترمذی کے سوا دیگر محدثین نے نقل کیا ہے بحوالہ منتهی جلد ۲ ص ۶۲۷)

پس اگر تین طلاقیں سنت نہ ہوتیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت خاموش نہ رہتے بلکہ اسی وقت عجلانی کو یہ بتاتے کہ طلاق دینے کا یہ طریق درست نہیں ہے۔ امام مالکؒ کی دلیل یہ ہے کہ بیک وقت تین طلاقوں کو طلاق سنت قرار دینے سے وہ رخصت فوت ہو جاتی ہے۔ جس کا لحاظ اللہ تعالیٰ نے طلاق کے احکام میں رکھا ہے۔ نیز امام مالکؒ نے مذکورہ بالا روایت کا یہ جواب دیا ہے کہ عجلانی نے لعان کے بعد تین طلاقیں دی تھیں۔ چونکہ اس کی بیوی لعان سے ہی بائن ہو گئی تھی اس لئے اس کے بعد طلاق دینے کا کوئی مطلب ہی نہ تھا۔ لہذا اس طلاق کے متعلق یہ بحث کرنا کہ وہ طلاق سنت تھی یا بدعت بالکل بے سود ہے۔

ابن رشد فرماتے ہیں کہ اس بارہ میں امام شافعیؒ کے مسلک سے امام مالکؒ کا مسلک زیادہ واضح اور درست معلوم ہوتا ہے۔

حیض میں طلاق | جمہور کا مذہب یہ ہے کہ حیض میں دی ہوئی طلاق بھی واقع ہو جاتی ہے۔ لیکن ایک گروہ کا مذہب یہ ہے کہ ایسی طلاق نافذ نہیں ہوتی۔

جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ حیض میں دی ہوئی طلاق نافذ ہو جاتی ہے ان کے نزدیک اسے رجوع کا حکم دیا جائے گا۔

اس طلاق میں رجوع کرنے کے مسئلہ میں بھی دو گروہ ہیں۔

ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ رجوع کرنا واجب ہے۔ لہذا اسے مجبور کیا جائے گا کہ وہ رجوع کرے۔ یہ امام مالکؒ اور ان کے اصحاب کا مذہب ہے۔

دوسرا گروہ یہ کہتا ہے کہ رجوع کرنا بہتر ہے اس لئے رجوع پر مجبور نہ کیا جائے گا مگر تحریک کی جائے گی۔ یہ امام شافعیؒ، ابو حنیفہؒ، ثوریؒ اور احمدؒ کا مذہب ہے۔

جن لوگوں کے نزدیک رجوع کرنا واجب ہے۔ ان میں پھر یہ اختلاف ہے کہ رجوع کس وقت ہوگا۔

امام مالکؒ اور اس کے اکثر اصحاب کے نزدیک عدت ختم ہونے سے قبل اسے

لے اس بارہ میں امام مالکؒ کا مسلک دلائل کے لحاظ سے زیادہ قوی اور درست ہے۔

رجوع پر مجبور کیا جائے گا۔ اور اشہب کے نزدیک صرف پہلے حیض میں رجوع پر مجبور کیا جائے گا۔

وہ لوگ جو رجوع کو ضروری قرار دیتے ہیں ان میں پھر یہ اختلاف ہے کہ اس رجوع کے بعد اگر وہ دوبارہ طلاق دینا چاہے تو کب دے سکتا ہے۔

اس کے متعلق ایک گروہ کا مذہب یہ ہے کہ رجوع کے بعد اسے اپنے پاس روکے رکھے یہاں تک کہ وہ اس حیض سے پاک ہو جائے۔ پھر حائضہ ہو پھر پاک ہو۔ اس کے بعد اگر چاہے تو پھر میں طلاق دے چاہے تو نہ دے۔ یہ امام ابو حنیفہؒ اور کوفیوں کا مذہب ہے

وہ لوگ جو طلاق سنت کے لئے یہ ضروری سمجھتے ہیں کہ وہ ایسے طہر میں ہو جس میں جماعت نہ کی گئی ہو۔ ان کے نزدیک اگر کوئی شخص ایسے طہر میں طلاق دے جس میں اس نے جماعت کی ہو تو اسے رجوع پر مجبور نہ کیا جائے گا لیکن وہ طلاق سنت بھی نہ ہوگی۔

مندرجہ بالا بحث سے یہ نتیجہ اخذ کیا گیا ہے کہ اس بارہ میں چار امور قابل تشریح ہیں۔

اول۔ کیا ایسی طلاق جو طلاق سنت نہ ہو واقع ہو جاتی ہے یا نہیں؟
دوم۔ اگر واقع ہو جاتی ہے تو کیا اسے رجوع پر مجبور کیا جائے گا یا اس کے متعلق صرف تحریک کی جائے گی؟

سوم۔ تحریک کرنے کے بعد یا مجبور کرنے کے بعد طلاق کب واقع ہوگی؟
چہارم۔ جب کب کیا جائے گا؟

امراؤل کے متعلق جمہور کا مذہب یہ ہے کہ اگر طلاق حیض میں دی گئی ہو تو یہ طلاق واقع ہو جائے گی اور مطلقہ عورت اپنی عدت گزار کر آزاد ہو جائے گی۔ کیونکہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ کو ابن عمر کے متعلق یہ ارشاد فرمایا تھا۔

مَرْءٌ قَلِيلٌ رَاحِلًا

یہ امر ظاہر ہے کہ رجعت صرف اس وقت ہوتی ہے جب طلاق واقع ہو چکی ہو۔

وہ لوگ جو ابن عمرؓ کی طلاق کو نافذ قرار نہیں دیتے وہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک عمومی ارشاد کو لیتے ہیں جس میں آپ نے فرمایا۔

مَحْلٌ فِعْلٍ أَوْ عَمَلٍ لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ۔

اس سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ابن عمرؓ کو رجوع کا ارشاد فرمانا اس بات کی دلیل ہے کہ وہ طلاق نافذ نہ تھی۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ بعض کے نزدیک طلاق سقت کے لئے جو شرائط بیان کی گئی ہیں۔ ان کے بغیر وہ طلاق صحیح نہیں ہوتی۔ لیکن بعض کے نزدیک صحیح تو ہو جاتی ہے مگر مکمل نہیں ہوتی۔

جن کے نزدیک ان شرائط کی عدم موجودگی میں وہ طلاق صحیح نہیں ہوتی۔ ان کے نزدیک طلاق بدعت بھی نافذ نہیں ہوتی۔ بلکہ وہ طلاق کا عدم سمجھی جائے گی۔ جن کے نزدیک ان شرائط کے بغیر وہ طلاق مکمل نہیں ہوتی۔ ان کے نزدیک طلاق نافذ تو ہو جائے گی لیکن ناقص رہے گی۔ اس لئے بہتر یہی ہے کہ وہ رجوع کرے اور ان شرائط کی تکمیل کرے۔

امر دوم۔ یعنی اسے رجوع پر مجبور کیا جائے گا یا نہیں؟

اس کے متعلق جمہور کا خیال یہ ہے کہ ظاہر امر اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اسے رجوع پر مجبور کیا جائے گا۔ لیکن جن کے نزدیک یہ شرائط تکمیل ہیں ان کے نزدیک اسے رجوع پر مجبور نہ کیا جائے گا۔

امر سوم۔ کہ رجوع پر مجبور کرنے کے بعد اسے طلاق کب دینی چاہیئے؟

اس کے متعلق بعض کا خیال یہ ہے کہ جس حیض میں رجوع کرے۔ اس کے بعد وہ پاک ہو پھر حائضہ ہو پھر پاک ہو۔ اب اس ٹہریں اگر وہ اسے دوبارہ طلاق دینا چاہے تو دے سکتا ہے۔ کیونکہ ابن عمرؓ کے واقعہ کے متعلق حدیث کے الفاظ اس پر

نص ہیں۔

اس کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ تا جس حیض میں طلاق واقع ہوئی ہے اس کے بعد آنے والے ٹہر میں جماعت کے ساتھ رجوع صحیح ہو جائے۔ اب چونکہ اس ٹہر میں جماعت ہو چکی ہے اس لئے اس میں طلاق نہیں دے سکتا۔ کیونکہ طلاق اس ٹہر میں دینی چاہیے جس میں جماعت نہ ہوئی ہو۔ لہذا اگلے ٹہر میں طلاق دے سکتا ہے۔

وہ لوگ جو پہلے حیض کے بعد پہلے ٹہر میں طلاق کے قائل ہیں وہ یونس بن جبیرؓ اور سعید بن جبیرؓ اور ابن سیرینؓ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں۔ یہ روایت انہوں نے ابن عمرؓ سے نقل کی ہے۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے متعلق یہ فرمایا تھا کہ:-

فَلْيُكْرَاجُهَا فَإِذَا أَطْهَرَتْ طَلَّقَهَا إِنْ شَاءَ

اس روایت کے علاوہ عقلی دلیل یہ دیتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن عمرؓ کو رجوع کا حکم ان کے فعل کی سزا کے طور پر دیا تھا۔ کیونکہ انہوں نے اسے ایسے وقت میں طلاق دی تھی جو مکروہ تھا پس جب وہ مکروہ وقت گزر چکا تو اس کے بعد طلاق دینا جائز ہونا چاہیے۔

امر چہارم کہ اسے رجوع پر کب مجبور کیا جائے گا؟

اس کے متعلق امام مالکؒ کا مذہب یہ ہے کہ اسے عدت کے اندر رجوع کا حکم دیا جائے گا۔ کیونکہ عدت کی طویل مدت اس لئے رکھی گئی ہے کہ تا اس میں رجوع کیا جاسکے۔

اشہب اس حدیث کے ظاہر مفہوم کی طرف گئے ہیں۔ یعنی جس حیض میں

۱۔ ترجمہ:- پس وہ رجوع کرے اس کے بعد جب اس کی بیوی حیض سے پاک ہو تو اس وقت اگر چاہے تو طلاق دے۔

وہ طلاق دے۔ اس حیض میں اسے رجوع پر مجبور کیا جائے گا۔ کیونکہ حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔

فَلْيُرَا جِئَهَا حَتَّى تَطْهُرَ

ان الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ کی مراجعت حیض میں ہوئی تھی اور اس کے مطابق ان کو حکم دیا گیا تھا۔

اس امر کی تائید میں عقلی دلیل یہ دی گئی ہے کہ آپ نے اسے اسی حیض میں رجوع کرنے کا حکم اس لئے دیا تھا۔ کہ اس پر عدت کا زمانہ لمبا نہ ہو جائے۔ کیونکہ جب وہ اسے حیض میں طلاق دے گا تو بالاجماع وہ حیض عدت کے زمانہ میں شامل نہ ہوگا۔

پس اس حیض میں رجوع کرنے کا مطلب یہ ہوا کہ اس کے بعد جب وہ دوبارہ طلاق دے گا تو اس کی بیوی کو صرف ایک کامل عدت گزارنی ہوگی۔ لیکن اگر وہ اس حیض میں رجوع نہ کرے بلکہ حیض کے بعد طہر میں رجوع کرے تو رجوع سے قبل کا زمانہ بھی اسے عدت میں گزارنا پڑا۔ اور پھر دوبارہ طلاق ملنے کے بعد بھی اسے کامل عدت گزارنی پڑے گی۔ گویا اسے عدت کے لئے مسنون وقت سے زیادہ گزارنا پڑے گا۔

لہذا مسنون طریق یہی ہے کہ اس کو پہلے حیض کے اندر ہی رجوع کرنے پر مجبور کیا جائے۔

تیسرا باب

خلع

خلع کے اصطلاحی معنی یہ ہیں کہ عورت اپنی طلاق کے عوض تمام وہ مال اپنے خاوند کو واپس کر دے جو اس سے وصول کر چکی ہے یا ان مطالبات کو ترک کر دے جو اس کے خاوند کے ذمہ واجب الادا ہیں۔

خلع کے ہم معنی بعض اور الفاظ بھی استعمال ہوتے ہیں۔ مثلاً فدیہ۔ صلح مبارکہ۔ ان الفاظ کے معنی بھی قریب قریب وہی ہیں جو خلع کے ہیں لیکن ان میں معمولی فرق ہے۔ مثلاً جہاں خلع میں تمام مال واپس کیا جاتا ہے صلح میں بعض مال کی واپسی ہوتی ہے۔ اور فدیہ میں واجب سے زائد مال واپس کرنا پڑتا ہے۔ اور مبارکہ میں وہ تمام حقوق ترک کئے جاتے ہیں جو خاوند کے ذمہ واجب الادا ہیں۔ مسئلہ خلع کے متعلق چار امور پر الگ الگ بحث کی جائے گی۔

- (۱) خلع کا جواز یا عدم جواز۔ (۲) جواز کی صورت میں اس کے وقوع کی شرائط۔
- (۳) خلع حکماً طلاق ہے یا فسخ نکاح (۴) خلع کے متعلق دیگر احکام۔

۱۔ درحقیقت خلع کا حق عورت کو دیا گیا ہے جیسا کہ طلاق کا حق مرد کو دیا گیا ہے۔ فرق صرف یہ ہے کہ مرد خود بخود طلاق دینے کا مجاز ہے لیکن عورت صرف حاکم وقت یا قاضی کی وساطت سے اپنے میں گناہ باہمی رضامندی سے خلع حاصل کر سکتی ہے لیکن اس آزادی کی قیمت عورت کو ادا کرنی پڑتی ہے۔ مثلاً اگر اس نے حق ہر وصول کر لیا ہو تو خاوند کے مطالبہ پر وہ اسے واپس کرنا ہوگا۔ یا اگر اس نے ابھی وصول نہیں کیا تو اس کا مطالبہ چھوڑنا پڑے گا۔ یہ آزادی کی قیمت کس قدر ہو اس کے متعلق شریعت نے کوئی خاص حکم نہیں دیا۔ اس کا حالات کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا۔

مثلاً وہ ایسی رقم ہو جس پر فریقین رضامند ہو جائیں۔ یا حاکم وقت یا قاضی حالات کے مطابق خود فیصلہ فرمائے کہ عورت ایک معین مقدار رخصت کی واپس کر کے یا اپنا مطالبہ ترک کر کے خاوند کے عقد سے آزاد ہو سکتی ہے۔

جوازِ خلع

اکثر علماء کا مذہب یہ ہے کہ خلع شریعت میں جائز ہے۔ اس کی دلیل قرآن مجید اور حدیث سے ماخوذ ہے۔

قرآن مجید سے دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے۔
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيْمَا افْتَدَتْ بِهٖ ۙ
حدیث سے دلیل حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے۔

اَنَّ امْرَاَةً ثَابِتُ بْنِ قَيْسٍ اَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللهِ ثَابِتُ ابْنُ قَيْسٍ لَا اُعِيْبُ عَلَيْهِ فِي
خُلُقٍ وَلَا دِيْنٍ وَلَكِنْ اَكْرَهُ الْكُفْرَ بَعْدَ الدَّخُوْلِ فِي الْاِسْلَامِ
فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَتَرُدِّيْنِ عَلَيْهِ حَقِيْقَةً
قَالَتْ نَعَمْ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَقْبِلِ الْحَدِيْقَةَ
وَطَلِّقِيْهَا طَلْقَةً وَاحِدَةً ۙ

اس روایت کی صحت کے متعلق سب کا اتفاق ہے لیکن ابو بکر بن عبد اللہ البرقی نے جہور کے مذہب سے اختلاف کیا ہے۔ ان کے نزدیک خاوند اپنی بیوی سے کوئی چیز واپس نہیں لے سکتا۔

ان کا استدلال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب یہ فرمایا کہ

لَهُ تَرْجُمَةٌ۔ وہ عورت جو کچھ بطور فدیہ دیکر (آزاد ہونا چاہے) اس کے بارہ میں ان دونوں میں سے کسی کو گناہ نہ ہوگا۔ (بقرہ ع ۲۹)

۲ تَرْجُمَةٌ۔ ثابت بن قیس کی بیوی رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور کہا کہ یا رسول اللہ! میں ثابت بن قیس کے اخلاق یا دین پر کوئی الزام عائد نہیں کرتی۔ بلکہ میں اسلام قبول کرنے کے بعد اس کی نافرمانی کو ناپسند کرتی ہوں۔ اس پر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو فرمایا کیا تم اس کو اس کا یاغیچہ واپس کرنے کو تیار ہو اس نے کہا ہاں! رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ثابت بن قیس کو فرمایا کہ اپنا یاغیچہ لے لو اور اسے ایک طلاق دے دو۔

(بخاری باب الخلع وکیف الطلاق فیہ)

فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيْهَا اِفْتَدَتْ بِه
 اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے اس حکم کو منسوخ فرما کر دوسرا حکم نازل فرمایا کہ:-
 وَ اِنْ اَدَّيْتُمْ اَسْتَبَدَّ اَلْزَوْجُ مَكَانَ زَوْجٍ وَ اَتَيْتُمْ بِحَدِّ مَهْرٍ
 قِسْطًا رَّا وَلَا تَاْخُذُوْا مِنْهُ شَيْئًا
 مجبور اس کا یہ مطلب لیتے ہیں کہ خاوند اپنی بیوی کی رضا مندی کے بغیر
 کوئی چیز واپس نہیں لے سکتا۔ ہاں اس کی رضا مندی سے جائز ہے۔

شرائط خلع

خلع کے وقوع کی شرائط کے بارہ میں ان امور کا تذکرہ کیا جائے گا۔
 (۱) وہ مقدار جو بدل خلع کے طور پر دی جاتی ہے۔ (۲) بدل خلع کی صفت۔
 (۳) کس حال میں خلع جائز ہے؟ (۴) اس عورت کی صفت جو خلع حاصل کرنا چاہتی ہے
 مقدار بدل خلع | امام مالکؒ۔ امام شافعیؒ۔ اور فقہاء کی ایک جماعت کے نزدیک
 عورت بدل خلع کے طور پر اس سے زیادہ رقم ادا کرے۔ جو اس نے اپنے خاوند
 سے حق ہر میں حاصل کی ہے۔
 ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ جس قدر اس کے خاوند نے اسے دیا ہے اس سے
 زیادہ لینا خاوند کے لئے منع ہے۔

۱۔ ترجمہ:- اگر تم ایک بیوی کی جگہ دوسری بیوی سے نکاح کرنا چاہو اور تم ان میں سے کسی ایک کو
 ایک ڈھیر مال کا بے چکے ہو تو بھی اس مال سے کچھ واپس نہ لو۔ (نساء ۲۰)
 ۲۔ اس بارہ میں مجبور کا مذہب درست ہے کیونکہ قرآن مجید کی کوئی آیت منسوخ نہیں ہے۔ کیونکہ استبداد
 دو طریق سے ہو سکتا ہے۔ (۱) قول طلاق کے ذریعہ اس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے آیت مندرجہ بالا
 میں تشریح فرمادی کہ اگر تم اپنی پہلی بیوی کو ایک ڈھیر بھی دے چکے ہو تو اسے واپس لینے کے مجاز نہیں ہو
 دوم۔ خلع کے ذریعہ۔ اس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے آیت فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيْهَا اِفْتَدَتْ
 پہ سے اس امر کی اجازت مرحمت فرمادی کہ اگر تم اپنی بیوی کو کچھ دے چکے ہو تو اسے واپس لے سکتے ہو۔ یا اگر
 تمہاری بیوی کا تم پر کوئی مطالبہ ہو تو وہ مطالبہ ترک کر کے آزادی حاصل کر سکتی ہے۔
 ان دونوں آیات میں نہ تو کوئی تقاض ہے اور نہ ہی ناسخ و منسوخ ہونے کی کوئی وجہ۔

جس نے اس خلع کو ان معاملات کے مشابہ قرار دیا ہے جن میں معاوضہ ادا کیا جاتا ہے۔ ان کے نزدیک فریقین کی رضامندی کے مطابق جس قدر رقم مقرر ہو جائے ادا کی جائے۔ لیکن جو لوگ ظاہر حدیث کی طرف گئے ہیں ان کے نزدیک جو کچھ خاوند نے ادا کیا ہے وہ اس سے زیادہ لینے کا مستحق نہیں ہے۔

بدلِ خلع کی صفت | امام شافعیؒ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک بدلِ خلع وہ چیز بن سکتی ہے جو خارج میں موجود ہو اور اس کی صفات معلوم ہوں۔ امام مالکؒ کے نزدیک ایسی چیز جو خارج میں موجود نہ ہو اور اس کی مقدار بھی مجہول ہو وہ بھی بدلِ خلع بن سکتی ہے۔

مثلاً (۱) بھاگا ہوا غلام۔ (۲) بھاگا ہوا اونٹ (۳) کچا پھل (۴) وہ غلام جس کی صفت بیان نہ کی گئی ہو۔ امام مالکؒ کے نزدیک یہ اشیاء بدلِ خلع بن سکتی ہیں۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ اس بارہ میں اختلاف ہے کہ خلع کا بدل بیع میں اشیاء کی قیمت کے مشابہ ہے یا اس چیز کے جو ہرہ کی گئی ہو یا جس کی وصیت کی گئی ہو۔

جس کے نزدیک یہ بیع میں اشیاء کی قیمت کے مشابہ ہے اس کے نزدیک بدلِ خلع معلوم الصفت اور معلوم القدر ہونا چاہیئے۔ جس کے نزدیک یہ ہرہ یا وصیت کے مشابہ ہے اس کے نزدیک مجہول الصفت اور مجہول القدر اشیاء بھی بدلِ خلع بن سکتی ہیں۔ کیونکہ بعض اوقات ایک شخص نے ایک چیز خود نہیں دیگی ہوتی۔ اس لئے اس کی صفت یا مقدار سے ناواقف ہوتا ہے لیکن اس کے باوجود وہ اس کو ہرہ کر سکتا ہے یا اس کی وصیت کر سکتا ہے۔

اگر بدلِ خلع ایسی چیز مقرر کی جائے جو شرعاً حرام ہو مثلاً شراب یا خنزیر وغیرہ۔ تو اس بارہ میں اختلاف ہے کہ ایسی صورت میں ان حرام اشیاء کی قیمت کی ادائیگی واجب ہوگی یا نہیں۔

اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اس صورت میں خلع تو صحیح ہوگا۔ یعنی اس کا نکاح فسخ ہو جائے گا۔ لیکن عوض خلع کے متعلق امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ کا مذہب یہ ہے کہ خاوند عوض کا مستحق نہ ہوگا۔

امام شافعیؒ کے نزدیک عورت ہر مثل ادا کر کے آزاد ہوگی۔

جوازِ خلع کی صورتیں | جمہور فقہاء اس امر کے قائل ہیں کہ خلع فریقین کی رضامندی سے جائز ہے بشرطیکہ بیوی خاوند کے مظالم سے تنگ آکر رضامند نہ ہوئی ہو۔

یہ استدلال اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے کیا گیا ہے۔

وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْنَهُنَّ

إِلَّا أَنْ يَتَّيْنَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيَّنَةٍ ۚ

میز اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد بھی اس کی تائید کرتا ہے۔

فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا

فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ۔

ابو قلابہ اور حسن بصری اس طرف گئے ہیں کہ خلع اس وقت تک جائز نہیں ہے جب تک خاوند اپنی بیوی کو اپنی آنکھوں سے زنا کرتے نہ دیکھ لے۔ انہوں نے آیت

۱؎ ترجمہ :- اور تم انہیں اس غرض سے تنگ نہ کرو کہ جو کچھ تم نے انہیں دیا ہے اس میں کچھ چھین کر لے جاؤ۔ ہاں اگر وہ کسی عملی گنہگار ہو تو اس کا حکم پہلے گذر چکا ہے کہ ان کو اپنے گھروں میں اس وقت تک رکھو کہ ان کو موت آجائے یا اللہ ان کے لئے کوئی اور راہ نکالے (نسارخ)

۲؎ ترجمہ :- اگر تمہیں یہ اندیشہ ہو کہ وہ دونوں اللہ کی مقرر کردہ حدوں کو قائم نہیں رکھ سکیں گے تو وہ یعنی عورت جو کچھ بطور فدیہ دے اس کے بارے میں ان دونوں میں سے کسی کو کوئی گناہ نہ ہوگا۔ ابو قلابہ اور حسن بصری کا اس آیت سے یہ استدلال کرنا کہ خلع صرف اس صورت میں جائز ہے۔ جبکہ خاوند

اپنی بیوی کو اپنی آنکھوں سے زنا کرتے ہوئے دیکھ لے۔ یہ درست نہیں ہے۔

۳؎ قول یہ کہ جو کچھ خلع کا اختیار بیوی کو حاصل ہے۔ خاوند کے اختیار کا اس میں کوئی دخل نہیں ہے۔

دوم۔ اس صورت میں شریعت نے خاوند کو لیغان کا اختیار دیا ہے۔ خلع کا اس سے تعلق نہیں۔

سوم۔ اس جگہ استثناء اس امر کی نہیں ہے کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی کو اپنی آنکھوں سے زنا کرتے دیکھ لے

قرآنی میں ”الفاحشة“ کی تعبیر زنا سے کی ہے۔

داؤد کے نزدیک خلع اس وقت تک جائز نہیں ہے جب تک اس امر کا خوف نہ ہو کہ وہ دونوں اللہ تعالیٰ کی حُود کو قائم نہ کر سکیں گے۔

نعمان اس طرف گئے ہیں کہ خلع اس صورت میں جائز ہے جبکہ فریقین کو ایک دوسرے سے ضرر کا اندیشہ ہو۔

ابن رشد فرماتے ہیں کہ خلع کا فلسفہ یہ ہے کہ خلع عورت کے اختیار میں اس لئے رکھا گیا ہے کہ مرد کے اختیار میں طلاق رکھی گئی ہے یعنی جب عورت کو مرد کی طرف سے کوئی تکلیف ہو تو اس کے اختیار میں خلع رکھا گیا ہے۔ اور جب مرد کو عورت کی طرف کوئی تکلیف ہو تو اسے طلاق کا اختیار دیا گیا ہے۔

تو اس صورت میں اسے اس کا مال چھین لینے کی اجازت ہے بلکہ اس استثناء کا تعلق قَدْ مَسَّكَوْهُنَّ فِي الْبُيُوتِ سے ہے۔ یعنی اگر وہ فاحشہ کی طرح ہوں تو صرف اس صورت میں ان کو گھروں سے نکلنے سے روکا جاسکتا ہے۔ اس کا خلع سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

بقیہ حاشیہ

۱۔ درحقیقت خلع کے جواز کی جس قدر صورتیں اور پر بیان کی گئی ہیں وہ کوئی اصولی حیثیت نہیں رکھتیں بلکہ وقتی حالات کے تحت مختلف فقہاء نے مختلف فتوے دئے ہیں۔ ان فتوؤں کو دیکھ کر ان فقہاء کے شاگردوں نے انہیں اصولی حیثیت دے دی اور ان فتوؤں پر مستقل مذہب کی بنیاد رکھ دی۔ خلع کے جواز کے متعلق ثابت بن قیس کی بیوی کا واقعہ بنیادی حیثیت رکھتا ہے اور اس واقعہ کو صحیح بخاری اور نسائی کے علاوہ دیگر متعدد محدثین نے نقل کیا ہے۔

اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ثابت بن قیس کی بیوی نے خود اس امر کا اعتراف کیا تھا کہ مجھے اپنے خاوند کے متعلق کئی قسم کی شکایت نہیں ہے نہ ان دونوں کو ایک دوسرے سے ضرر کا اندیشہ تھا نہ اس کو خاوند سے بدسلوکی کی شکایت تھی نہ خاوند کو اس کے قسم کی اخلاقی شکایت تھی بلکہ اس کی بیوی کے دل میں کسی وجہ سے اس کے متعلق شدید نفرت پیدا ہو گئی تھی جس کے ہوتے ہوئے وہ اس کے عقد میں رہنا برداشت نہیں کرتی تھی۔ یہی وجہ ہے کہ اس نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس امر کا اعتراف کیا کہ مجھے نہ تو اس کے دین کے متعلق کوئی شکایت ہے نہ کوئی اخلاقی شکایت ہے بلکہ مجھے چونکہ اس کے متعلق سخت نفرت ہو گئی ہے اس لئے میں یہ پسند نہیں کرتی کہ اسلام قبول کرنے کے

خلع کس کے لئے
جائز ہے
اس کے متعلق فقہاء میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ عاقلہ بالغہ
اپنا خلع حاصل کر سکتی ہے۔ لیکن لونڈی اپنے مالک کی
رضامندی کے بغیر خلع حاصل نہیں کر سکتی۔ اسی طرح سفیدہ اور کم عقل عورت اپنے ولی
کی رضامندی کے بغیر خلع حاصل نہیں کر سکتی

لے جو اپنے بڑے بھلے کی تمیز نہ کرے۔

بَابُ خُلْعِ الْمَرْءِ

بعد میں اس کے عقد میں رہ کر اس کی نافرمانی کروں اور اللہ تعالیٰ کی ناراضگی حاصل کروں۔ چنانچہ
ابن ماجہ کی روایت میں خلع کی درخواست کی وجہ صاف طور پر لَا أُطِيقُكَ بُخْصًا کے الفاظ میں
بیان کی گئی ہے۔ کہ میں شدید نفرت کی وجہ سے اس کے عقد میں رہنا برداشت نہیں کر سکتی۔
طبرانی کی ایک روایت میں اس نفرت کی وجہ ان الفاظ میں بیان کی گئی ہے۔
وَاللّٰهُ مَا كَرِهْتُ مِنْهُ شَيْئًا إِلَّا دَمًا مِّمَّنْهُ۔ کہ خدا کی قسم مجھے اس سے نفرت کی اس کے
سوا اور کوئی وجہ نہیں ہے کہ وہ بد صورت ہے۔ (بحوالہ منتقى جلد ۲ ص ۶۱۳)

ان واقعات سے معلوم ہوتا ہے کہ خلع کے جواز کے لئے کسی محقق و جہاد کا پایا جانا ضروری نہیں ہے بلکہ
اس کی بنیادی وجہ عورت کی اپنے خاوند سے نفرت یا نفرت خواہ اس وجہ سے ہو کہ اس کا خاوند ظالم
ہے۔ اس کو ناجائز مارتا ہے یا بیمار ہے یا اس کے نان و نفقہ کا انتظام نہیں کرتا۔ اور اسے ناجائز تنگ
کرتا ہے اس پر جھوٹے الزامات لگاتا ہے وغیرہ۔ ان تمام صورتوں میں عورت خلع کی درخواست کر سکتی
ہے لیکن اس بارہ میں قاضی یا حاکم وقت کی ذمہ داری بہت اہم ہے اس کے لئے اس بات کا اطمینان
کرنا ضروری ہوگا۔ کہ نفرت کی جو وجہ بیوی پیش کر رہی ہے وہ درست ہیں۔ اور وہ کسی کے اکسانے کی وجہ سے
ایسا نہیں کر رہی۔ اس کے لئے اس کے خاوند کو پوری آزادی ہوگی کہ وہ یہ ثابت کر سکے کہ جو بات نفرت فرضی
ہیں اور اس کی بیوی والدین یا کسی دوسرے شخص کے اکسانے کی وجہ سے درخواست کر رہی ہے پس اگر
یہ ثابت ہو جائے کہ جو بات نفرت فرضی ہیں یا اسے کوئی اور شخص اکسار رہا ہے تو اس صورت میں قاضی یا
حاکم وقت اکسانے والوں کے خلاف تعزیری حکم نافذ کر سکتا ہے۔ ورنہ نفس خلع کے لحاظ سے عورت کو
دہی حق حاصل ہے جو مرد کو طلاق دینے کا ہے جس طرح کوئی شخص مرد کو طلاق دینے سے روک نہیں سکتا
اسی طرح کوئی شخص عورت کو خلع لینے سے بھی روک نہیں سکتا۔ اگر جو بات نفرت معقول اور درست ہوں تو
اس صورت میں اس کی درخواست خلع کو منظور کر کے ان دونوں کے درمیان علیحدگی کا فیصلہ کیا جائے گا۔
نیز اگر یہ ثابت ہو جائے کہ خاوند اپنی بیوی کو ناجائز تنگ کرتا ہے اور یہ ثابت ہو جائے کہ وہ اسے
تنگ کرتا ہے کہ اس کی بیوی خلع کی درخواست کرے اور وہ حق ہر اور دیگر مطالبات سے بچ جائے تو اس صورت میں
قاضی یا حاکم وقت اس کی درخواست منظور کر کے تعزیراً خاوند سے حق ہر اور دیگر مطالبات بھی اس کی بیوی کو دلا سکتا ہے۔
خلع کے متعلق ابن رشد کا یہ فلسفہ درست ہے کہ خلع عورت کے اختیار میں اس لئے رکھا گیا ہے کہ مرد کے اختیار میں
طلاق رکھی گئی ہے۔ اسلامی احکام میں مساوات اور انصاف کے پہلو کو خاص طور پر ملحوظ رکھا گیا ہے خلع کے متعلق
مندرجہ بالا احکام سے یہ امر واضح ہو جاتا ہے کہ اسلام نے جہاں مرد کو طلاق کا اختیار دیا ہے وہاں عورت سے بھی یہ انصاف

بیشکی بنکر اس کے لئے بھی ناموافق حالات میں بیوی کی کار اس سے کھلا رکھا گیا ہے۔

امام مالکؒ کے نزدیک جس طرح باپ کو اپنی نابالغ بیٹی کے نکاح کا خصوصی اختیار حاصل ہے۔ اسی طرح وہ اس کا خلع بھی حاصل کر سکتا ہے۔

نیز جس طرح باپ کو اپنے نابالغ بیٹکی کی طرف سے طلاق کا اختیار حاصل ہے۔ اسی طرح وہ اس کی طرف سے خلع بھی منظور کر سکتا ہے۔

امام شافعیؒ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک چونکہ اسے طلاق کا اختیار نہیں ہے اس لئے اسے اپنے نابالغ بیٹے کی طرف سے خلع منظور کرنے کا بھی اختیار نہیں ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک ایسی مریضہ جو کسی شدید مرض میں مبتلا ہو وہ بھی خلع حاصل کر سکتی ہے لیکن بدل خلع کے طور پر صرف اس قدر معاوضہ دے سکتی ہے جس قدر اس کے خاوند کو اس کے مرنے کے بعد اس کی میراث سے ملنے والا ہے اس سے زیادہ وہ اس لئے نہیں دے سکتی کہ اس طرح اس کے دیگر ورثاء کو نقصان اٹھانا پڑے گا۔

ابنِ رافع نے امام مالکؒ سے روایت کی ہے کہ ایسی مریضہ اپنے مال کا ۱/۲ حصہ ادا کر کے خلع حاصل کر سکتی ہے کیونکہ اسے اپنی جائیداد کے ۱/۲ حصہ کی وصیت کا اختیار حاصل ہے۔

جمہور کا مذہب یہ ہے کہ وہ عورت جو اپنے نفس کی خود مالک ہے وہ خود بخود خلع حاصل کر سکتی ہے۔ لیکن حسن اور ابنِ سیرین اس طرف گئے ہیں کہ خلع حاکم وقت کی منظوری کے بغیر جائز نہیں۔

نوعیتِ خلع | جمہور علماء امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ کا مذہب یہ ہے کہ خلع

طلاق ہے۔

امام شافعیؒ امام احمدؒ اور داؤدؒ کا مذہب یہ ہے کہ خلع فرسخ نکاح ہے طلاق نہیں ہے۔ صحابہ میں سے ابن عباسؓ کا مذہب بھی یہی ہے۔

۱۔ طلاق اور فرسخ نکاح میں فرق یہ ہے کہ طلاق کی عدت تین حیض یا تین ماہ ہوتی ہے۔ لیکن فرسخ نکاح کی عدت صرف ایک ماہ یا ایک حیض ہوتی ہے۔

امام شافعیؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ یہ کتنا یہ ہے اگر خاوند کا مقصد طلاق کا ہوگا تو طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر اس کی نیت فسخ نکاح کی ہوگی تو فسخ ہوگا لیکن امام شافعیؒ کا آخری قول یہ ہے کہ یہ طلاق ہے۔

جمہور فقہاء جو اسے طلاق قرار دیتے ہیں وہ اسے طلاق بائن قرار دیتے ہیں۔ یعنی عدت کے عرصہ کے اندر خاوند رجوع نہیں کر سکتا کیونکہ اگر عدت کے اندر خاوند رجوع کر سکتا ہو تو عورت کو بدلہ خلع ادا کرنے کا کیا فائدہ۔

ابن ثور کا مذہب یہ ہے کہ اگر اس کے لئے طلاق کا لفظ استعمال کیا گیا ہو تو وہ طلاق کی عدت گزارے گی اور اسے رجوع کا اختیار حاصل ہوگا۔ اور اگر فسخ نکاح کا لفظ استعمال کیا گیا ہو تو وہ ایک ماہ عدت گزارے گی اور اسے رجوع کا حق حاصل نہ ہوگا۔

وہ لوگ جو اسے طلاق قرار دیتے ہیں وہ اس کی یہ دلیل دیتے ہیں کہ فسخ نکاح کا مطلب یہ ہے کہ میاں بیوی کے درمیان ایسی جدائی واقع ہو جائے جس میں خاوند کو کسی قسم کا اختیار باقی نہ ہو لیکن خلع کی وجہ سے علیحدگی میں خاوند کو اس قدر اختیار ہوتا ہے کہ وہ بدلہ خلع لے کر علیحدگی پر رضامند ہو یا نہ ہو اس لئے یہ فسخ نکاح نہیں بلکہ طلاق ہے۔

لے کر یا یہ سے مراد یہ ہے کہ خاوند صریح الفاظ میں طلاق نہیں دے رہا۔ بلکہ ایسے الفاظ میں دے رہا ہے جن سے طلاق کا مفہوم بھی نکل سکتا ہے اور طلاق کے علاوہ اور کوئی مفہوم بھی نکل سکتا ہے۔ اس لئے اس کے متعلق خاوند کی نیت کو دیکھا جائے کہ وہ کیا چاہتا ہے اگر اس کی نیت طلاق کی ہوگی تو طلاق واقع ہو جائے گی اور اگر اس کی نیت فسخ نکاح کی ہوگی تو فسخ ہوگا۔

لے در حقیقت فقہاء کا یہ اختلاف کہ خلع طلاق ہے یا فسخ نکاح۔ اور اس میں خاوند کو اختیار ہے یا نہیں۔ یہ اختلاف صرف اس وجہ سے ہے کہ اکثر فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ خلع کے لئے حاکم وقت یا قاضی کے پاس جانا ضروری نہیں ہے بلکہ صرف میاں بیوی ہیں اس طرح فیصلہ کریں کہ بیوی کچال

دیکر خاوند سے علیحدگی حاصل کر لے۔ مثلاً بیوی یہ کہے کہ اس قدر مال لیکر مجھے خلع دے دو اور خاوند اس کو منظور کر لے۔ اس صورت میں بعض اسے طلاق قرار دیتے ہیں۔ بعض طلاق بالعرض اور بعض فسخ نکاح ان کے نزدیک چونکہ یہ خاوند ہی اپنی طرف سے علیحدگی منظور کر رہا ہے اس لئے یہ طلاق ہی ہے لیکن ان

وہ لوگ جو اسے طلاق قرار نہیں دیتے وہ یہ کہنے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں طلاق کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا اَلطَّلَاقُ مَثَلُثٌ۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے فدیہ کا ذکر فرمایا۔ اس کے بعد پھر طلاق کا ذکر فرمایا۔ یعنی۔۔

فَاِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَكَ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَہ
اس گروہ کے نزدیک اگر خلع بھی طلاق کے حکم میں ہے تو اس طرح چار طلاقیں بن جاتی ہیں اور حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَہ والی طلاق۔ جو تھی طلاق بنتی ہے اس سے معلوم ہوا کہ طلاقوں کے ذکر کے درمیان خلع کا ذکر ہے اور خلع کا حکم طلاق کے حکم سے بالکل جدا ہے۔

بقیہ احادیث

فقہار کا یہ خیال درست نہیں ہے۔ کیونکہ خلع کی دو صورتیں ہیں۔

اَوَّل میاں بیوی آپس میں کسی معاوضہ پر رضا مند ہو جائیں یعنی خاوند بیوی سے کچھ معاوضہ لے کر اسے اپنے عقد سے آزاد کرے یہ بھی خلع ہے اور اس پر خلع کے تمام احکام نافذ ہوتے ہیں یعنی خاوند اس صورت میں رجوع نہیں کر سکتا۔ اور عورت ایک حیض عدت گزار کر دوسری جگہ شادی کر سکتی ہے۔

دَوَم۔ اگر خاوند باہم رضا مندی سے کچھ معاوضہ لے کر بیوی کو آزاد کرنے پر رضا مند نہ ہو اور بیوی کو اس سے کسی وجہ سے سخت نفرت ہو اور وہ اس کے عقد میں رہنا گوارا نہ کرتی ہو تو اس صورت میں اس کی بیوی۔ قاضی یا حاکم وقت کے پاس درخواست خلع کر سکتی ہے قاضی حالات کا جائزہ لے کر خاوند کا دیا ہوا حق ہر وغیرہ واپس دلا کر درخواست خلع منظور کر سکتا ہے۔ ان ہر دو صورتوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ خلع کی صورت میں خاوند کو انکار کا کوئی اختیار نہیں ہے۔ کیونکہ اگر وہ باہم رضا مندی سے جدا کرنے پر رضا مند نہ ہو تو بیوی حاکم وقت یا قاضی کے ذریعہ سے علیحدگی کا فیصلہ حاصل کر سکتی ہے۔ اور اس فیصلہ کے بعد خاوند کو انکار کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہتی۔

ہذا بعض فقہار کا یہ کہنا کہ خلع میں چونکہ خاوند کو معاوضہ کی پیشکش رد کرنے یا قبول کرنے کا اختیار ہوتا ہے اس لئے یہ طلاق ہے نسخ نکاح نہیں ہے درست نہیں ہے۔

مندرجہ بالا دونوں صورتوں میں اس کی بیوی اس سے بائن ہو جائے گی اور اسے رجوع کا کوئی حق حاصل نہ ہوگا۔

درحقیقت محفوظ اور درست رائے یہی ہے۔ اور اس مذہب کو اختیار کرتے ہوئے دیگر تمام جھگڑے ختم ہو جاتے ہیں۔

اس طرح ان کے نزدیک فسخ نکاح فریقین کی رضامندی سے ہوتا ہے جس طرح فسخ
بیع فریقین کی رضامندی سے ہوتی ہے۔ لہذا طلاق اور فسخ نکاح کا حکم مساوی نہ ہونا
چاہیئے۔

دوسرا گروہ جو خلع کو طلاق قرار دیتا ہے اس کا یہ جواب دیتا ہے کہ آیت مذکورہ میں طلاقوں کی
تعداد نہیں بتائی گئی بلکہ طلاقوں کی اقسام بیان کی گئی ہیں۔ کیونکہ ایک طلاق ایسی بھی ہوتی
ہے جو معاوضہ ادا کر کے حاصل کی جاتی ہے۔ اس لئے اس کا ذکر بھی دوسری طلاقوں
کے ضمن میں کر دیا گیا ہے۔

وجہ اختلاف

اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ اس بارہ میں اختلاف ہے کہ
کیا بدل کی ادائیگی سے طلاق کے اختیارات باطل ہو جاتے ہیں یا قائم رہتے ہیں جو
لوگ یہ کہتے ہیں کہ بدل کی ادائیگی سے طلاق کے اختیارات باطل ہو جاتے ہیں ان
کے نزدیک خاوند کو رجوع کا حق حاصل نہیں ہے۔ اور عورت طلاق کی عدت کی
 بجائے خلع کی عدت گزارے گی یعنی ایک حیض۔ جن لوگوں کے نزدیک بدل کی ادائیگی
کے بعد بھی طلاق کا حکم قائم رہتا ہے۔ ان کے نزدیک خاوند کو رجوع کا اختیار حاصل
رہے گا اور بیوی طلاق کی عدت تین حیض گزارے گی۔

خلع کے احکام | خلع کے احکام متعدد ہیں لیکن ان میں سے مشہور احکام
درج ذیل کئے جاتے ہیں:-

اول۔ خلع کے بعد طلاق دی جاسکتی ہے یا نہیں؟

امام مالکؒ کے نزدیک خلع کے بعد طلاق نہیں پڑتی۔ سوائے اس کے کہ طلاق کے
متعلق کلام متصل ہو۔ یعنی خاوند یہ کہے کہ اس قدر بدلہ کے عوض تمہارا خلع منظور
ہے اور پھر تمہیں ایک طلاق ہے۔

امام شافعیؒ کے نزدیک خواہ کلام متصل ہو یا منفصل۔ خلع کے بعد طلاق کا
کوئی سوال ہی باقی نہیں رہتا۔ اس لئے طلاق نہیں پڑتی۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک کلام خواہ متصل ہو یا منفصل۔ خلع کے بعد طلاق پڑ جاتی

وجہ اختلاف

فریقِ اول کے نزدیک عدت طلاق کے احکام میں شمار ہوتی ہے۔ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک عدت نکاح کے احکام میں شمار ہوتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اگر طلاق بائن ہو۔ اور خاوند کو رجوع کا اختیار نہ ہو تو اس طلاق کی عدت کے درمیان وہ مطلقہ کی حقیقی بہن سے شادی نہیں کر سکتا۔ کیونکہ جب تک اس کی عدت نہ گزر جائے اس وقت تک وہ اس کے نکاح میں ہے اس لئے اس دوران میں وہ اس کی بہن سے نکاح نہیں کر سکتا۔ اور اسے دوسری طلاق دے سکتا ہے۔ پس جس کے نزدیک عدت نکاح کے احکام میں سے ہے اس کے نزدیک خلع کے بعد طلاق پڑ جاتی ہے۔ اور جس کے نزدیک عدت طلاق کے احکام میں سے ہے اس کے نزدیک خلع کے بعد طلاق نہیں پڑتی۔

دوم۔ جمہور فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ خلع کے بعد خاوند کو عدت میں رجوع کا اختیار نہیں ہے۔ سعید بن مسیب۔ اور ابن شہاب نے اس سے اختلاف کیا ہے ان کے نزدیک اگر خاوند رجوع کرے تو بیوی اپنا دیا ہوا بدل واپس لے سکتی ہے سوم۔ جمہور فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ خلع کے بعد عدت کے اندر فریقین باہمی رضامندی سے جدید نکاح کر سکتے ہیں لیکن متاخرین کے ایک گروہ کے نزدیک فریقین یا کوئی اور شخص عدت کے اندر نکاح نہیں کر سکتا۔

وجہ اختلاف

ایک گروہ کے نزدیک خلع کے بعد عدت میں نکاح نہ کرنا۔ ایک قسم کی عبادت ہے کیونکہ مطلقہ اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل میں عدت گزار رہی ہے دوسرے گروہ کے نزدیک خلع کے بعد عدت میں نکاح نہ کرنا عبادت نہیں ہے بلکہ اس کا باعث یہ ہے کہ اس طرح بیوی کو نقصان سے محفوظ رکھا جائے کیونکہ وہ خلع کے عوض کچھ رقم ادا کر چکی ہے یا اپنے مطالبات ترک کر چکی ہے پس جب وہ خود رضامند ہو جائیں تو اس صورت میں ان کے دوبارہ نکاح میں کوئی تہرج نہیں ہے۔

چہارم۔ اگر خاوند اور بیوی میں بدلِ خلع کی مقدار میں اختلاف ہو تو امام مالکؒ

کے نزدیک اگر بیوی کے پاس کوئی ثبوت نہ ہو تو خاوند کا قول معتبر ہوگا۔
امام شافعیؒ کے نزدیک دونوں سے حلف لیا جائے گا۔ اور عورت پر ہر مثل کی
ادائیگی واجب ہوگی۔

امام شافعیؒ نے اس اختلاف کو بائع اور مشتری کے اختلاف سے تشبیہ دی ہے۔
امام مالکؒ کے نزدیک اس بارہ میں عورت مدعی علیہا ہے اور مرد مدعی۔ اس لئے
مرد کے پاس کوئی ثبوت نہ ہو تو عورت کا قول حلف کے ساتھ معتبر ہوگا۔

چوتھا باب

طلاق اور فسخ نکاح میں فرق

طلاق اور فسخ نکاح میں فرق۔

امام مالکؒ نے اس فرق کو اس طرح بیان کیا ہے۔ کہ اگر میاں بیوی کی جدائی
کسی ایسی وجہ سے واقع ہوئی ہو کہ اس وجہ کی موجودگی میں اگر وہ دونوں یہ چاہیں کہ
ان کا عقد نکاح قائم رہے تو شرعاً ان کو اس کا اختیار نہ ہو۔

مثلاً ان دونوں کے درمیان رضاعی رشتہ ثابت ہو جائے یا معلوم ہو جائے کہ ان کا
نکاح عدت ختم ہونے سے قبل ہوا تھا۔ تو اس صورت میں اگر وہ یہ چاہیں بھی کہ ان کا
عقد نکاح قائم رہے تو وہ شرعاً اس امر کے مجاز نہیں ہیں۔ بلکہ لازماً ان کے درمیان
تفریق واقع ہو جائے گی۔ یہ تفریق فسخ نکاح کہلائے گی۔

لیکن اگر تفریق کسی ایسی وجہ سے ہوئی ہو کہ اس وجہ کی موجودگی میں اگر وہ دونوں اپنے
عقد کو قائم رکھنا چاہیں تو شرعاً وہ اس کو قائم رکھ سکتے ہیں۔

مثلاً اگر خاوند یا بیوی میں کوئی عیب ثابت ہو جائے تو اس عیب کی موجودگی میں
اگر وہ دونوں اپنے عقد نکاح کو قائم رکھنا چاہیں تو شرعاً ان کو اس کی اجازت ہے پس اگر
اس وجہ سے ان کے درمیان تفریق ہوگی تو یہ طلاق کہلائے گی۔ امام مالکؒ نے طلاق اور
فسخ نکاح کو اوپر کی دو مثالوں سے واضح کیا ہے۔

پانچواں باب

بیوی کو طلاق کا اختیار دینا

طلاق کے مسئلہ میں بیوی کو طلاق کا اختیار دینے کے متعلق چند خاص امور بیان کئے گئے ہیں جو یہ ہیں:-

بیوی کو طلاق کا اختیار دینے کے لئے عام طور پر دو الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں۔ ”اختیار طلاق“ ”تملیک طلاق“

فقہاء نے ان دونوں لفظوں کے الگ الگ احکام بیان کئے ہیں۔ امام مالکؒ کے نزدیک ”تملیک طلاق“ کا مطلب یہ ہے کہ خاوند نے بیوی کو اپنے اوپر طلاق واقع کرنے کا مالک بنا دیا۔ یہ طلاق ایک بھی ہو سکتی ہے اور ایک سے زیادہ بھی۔ یہی وجہ ہے کہ اگر بیوی اپنے اوپر ایک سے زیادہ طلاقیں واقع کر لے تو امام مالکؒ کے نزدیک خاوند کو اس امر کا اختیار ہے کہ وہ ایک کے علاوہ باقی طلاقوں کا اختیار دینے سے انکار کر دے۔

امام مالکؒ کے نزدیک ”اختیار طلاق“ اگر مطلق اور غیر مقید ہو تو اس کا مطلب یہ ہے کہ بیوی خواہ اپنے خاوند کو اختیار کرے یعنی اس کے ساتھ رہنا پسند کرے یا اس سے تین طلاقوں کے ساتھ بائن ہو جائے۔ اور اگر وہ ایک طلاق کے ساتھ علیحدگی اختیار کرنا چاہے تو وہ ایسا نہیں کر سکتی۔

”تملیک طلاق“ کی صورت میں امام مالکؒ کی ایک روایت کے مطابق اگر بیوی اپنے اوپر طلاق وارد نہ کرے تو اس کا اختیار باطل نہیں ہوتا۔ سوائے اس کے کہ اس پر ایک عرصہ گزر جائے اور وہ اس اختیار کو استعمال نہ کرے۔

امام مالکؒ کی دوسری روایت کے مطابق اس سے اختیار طلاق باطل نہیں ہوتا تا وقتیکہ وہ خود اس اختیار کو رد نہ کر دے یا اپنے اوپر طلاق وارد نہ کر لے۔

امام مالکؒ کے نزدیک ”تملیکِ طلاق“ اور ”توکیلِ طلاق“ میں یہ فرق ہے کہ ”توکیلِ طلاق“ کی صورت میں خاوند کو یہ اختیار ہے کہ جب تک وہ اپنے اوپر طلاق وارد نہ کرے اس وقت تک اس کے خاوند کو یہ اختیار واپس لینے کا حق ہے کیونکہ جس طرح موکل کو وکیل کرنے کا اختیار ہے اسی طرح اس کو وکیل سے وکالت کے اختیارات واپس لینے کا بھی اختیار ہے۔ لیکن ”تملیکِ طلاق“ کی صورت میں وہ یہ اختیارات واپس لینے کا مجاز نہیں ہے۔

امام شافعیؒ کے نزدیک اگر خاوند اپنی بیوی کو یہ کہے کہ تمہیں اپنے نفس کا اختیار ہے یا تمہارا معاملہ تمہارے ہاتھ میں ہے تو ان دونوں کا مطلب ایک ہی ہے اور اس اختیار کو استعمال کرنے سے طلاق واقع نہیں ہوتی سوائے اس کے کہ خاوند کی نیت ایسا اختیار دینے سے اختیارِ طلاق ہو۔ پس اگر خاوند کی نیت ان الفاظ سے طلاق کا اختیار دینے کی ہو تو اس صورت میں اگر بیوی اس اختیار کو استعمال کرے تو خاوند کی نیت کے مطابق طلاق واقع ہوگی یعنی اگر اس کی نیت ایک طلاق کی ہو تو ایک طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر تین طلاق کی ہو تو تین طلاقیں واقع ہوں گی۔

امام شافعیؒ کے نزدیک ”اختیارِ طلاق“ یا ”تملیکِ طلاق“ کی صورت میں خاوند کو یہ حق ہے کہ وہ اختیار دینے کے بعد اس اختیار سے انکار کرے یا تعدادِ طلاق کے متعلق انکار کرے یعنی یہ کہہ دے کہ میں نے طلاق کا اختیار نہیں دیا یا اختیار واپس لے لیا ہے یا بیٹے تین طلاقیں کا اختیار نہیں دیا بلکہ صرف ایک طلاق کا اختیار دیا ہے۔

نیز امام شافعیؒ کے نزدیک اگر بیوی اس اختیار کے بعد اپنے اوپر طلاق وارد کرے تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔ امام مالکؒ کے نزدیک ”تملیکِ طلاق“ کی صورت میں بھی بیوی کو صرف ایک رجعی طلاق واقع ہوگی۔ امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کے نزدیک ”خیارِ طلاق“ کے الفاظ سے

طلاق کا اختیار حاصل نہیں ہوتا۔ اور تملیک طلاق کی صورت میں اگر وہ اپنے اوپر ایک طلاق وار دکرے تو بائن طلاق واقع ہوگی۔

ثوری کے نزدیک ”خیار طلاق“ اور تملیک طلاق کا ایک ہی حکم ہے؟ ایک مذہب یہ ہے کہ ”تملیک طلاق“ کی صورت میں تعدد طلاق کے متعلق عورت کا قول معتبر ہوگا۔ اور خاوند اس سے انکار نہیں کر سکتا کہ اس نے تین طلاق کا اختیار نہیں دیا تھا بلکہ صرف ایک طلاق کا اختیار دیا تھا۔ یہی قول حضرت علیؓ ابن مسیبؓ زہریؓ اور عطاءؓ کا ہے

ایک قول یہ ہے کہ ”تملیک طلاق“ کی صورت میں عورت کو صرف ایک طلاق کا اختیار ہوتا ہے۔ اس سے زیادہ کا نہیں۔ اور اس کے مطابق حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عمرؓ سے روایت کی گئی ہے اور وہ روایت یہ ہے۔

اِنَّهُ جَاءَ ابْنَ مَسْعُوْدٍ رَجُلٌ فَقَالَ بَيْتِي وَبَيْنَ امْرَأَتِي بَعْضُ مَا يَكُونُ بَيْنَ النَّاسِ فَقَالَتْ لَوْ اَنَّ الَّذِي بِيَدِكَ مِنْ اَمْرِي بِيَدِي لَعَلِمْتُ كَيْفَ اُصْنَعُ قَالَ فَاِنَّ الَّذِي بِيَدِي مِنْ اَمْرِكَ بِيَدِكَ قَالَتْ فَانْتَ طَارِقٌ ثَلَاثًا قَالَ اَرَاهَا وَاحِدَةً وَاَنْتَ اَحَقُّ بِهَا مَا دَامَتْ فِي عِدَّتِهَا وَسَالَفِي اَمِيْرُ الْمُؤْمِنِيْنَ عُمَرُوْهُ لَقِيَهُ فَقَصَّ عَلَيْهِ الْقِصَّةَ فَقَالَ صَنَعَ اللهُ بِالرِّجَالِ وَفَعَلَ يَحْمِدُوْنَ اِلَى مَا جَعَلَ اللهُ فِيْ اَيْدِيْهِمْ فَيَجْعَلُوْنَهُ بِاَيْدِي النِّسَاءِ فِيْهَا الْكُرَابُ مَاذَا اَكَلْتَ فِيْهَا قَالَ قُلْتُ اَرَاهَا وَاحِدَةً وَهُوَ اَحَقُّ بِهَا. قَالَ وَاَنَا اَرَى ذٰلِكَ وَلَوْ رَأَيْتَ غَيْرَ ذٰلِكَ عَلِمْتُ اَنَّكَ لَمْ تُصِبْ لَهُ

۱۷ ترجمہ:- حضرت ابن مسعودؓ کے پاس ایک شخص آیا اور اُس نے بیان کیا کہ میرے اور میری بیوی کے درمیان کچھ جھگڑا ہو گیا۔ اس دوران میں میری بیوی نے یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ نے میرے متعلق جو اختیار تمہیں دیا ہے اگر وہ اختیار میرے پاس ہوتا تو تمہیں معلوم ہو جاتا کہ میں کیا کرتی اس پر بیٹھے اے کہا کہ تمہارے متعلق جو اختیارات مجھے حاصل ہیں وہ میں تمہارے سپرد کرتا ہوں

بعض فقہار کا خیال یہ ہے کہ ”اختیار طلاق“ اور ”تملیک طلاق“ اور اس قسم کے دوسرے اختیارات کا کوئی اثر نہیں ہونا چاہیے۔ کیونکہ شریعت نے جو اختیارات مرد کے سپرد کئے ہیں وہ اختیارات عورت کی طرف منتقل نہیں ہو سکتے یہ قول ابو محمد بن حزم ظاہری کا ہے۔

امام مالکؒ۔ امام شافعیؒ۔ امام ابو حنیفہؒ۔ اوزاعیؒ اور فقہاء کی ایک جماعت کے نزدیک ”تملیک طلاق“ کی صورت میں عورت کو اپنے اوپر طلاق وارد کرنے یا خاوند کے عقد میں رہنے کا فیصلہ کرنے کا اختیار اس وقت تک باقی رہتا ہے جب تک وہ دونوں اس مجلس میں بیٹھے ہیں جس میں اس کو اختیار دیا گیا ہے جب وہ مجلس ختم ہو جائے تو اس کا اختیار بھی ختم ہو جاتا ہے۔

امام شافعیؒ کا مذہب یہ ہے کہ ”تملیک طلاق“ اور ”توکیل طلاق“ دونوں کا حکم برابر ہے۔ یعنی خاوند جب چاہے اس اختیار کو واپس لے سکتا ہے مجلس مذاکرہ کے اندر بھی اور بعد میں بھی تا وقتیکہ اس کی بیوی اس اختیار کو استعمال کرے یعنی طلاق اپنے اوپر وارد کر لے۔

بقیہ حاشیہ ۱۴۹

اس پر میری بیوی نے کہا کہ تمہیں تین طلاقیں ہیں۔ اس کے جواب میں حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ تمہاری بیوی کو ایک طلاق ہے اور جب تک وہ عدت میں ہے تمہیں رجوع کا حق حاصل ہے۔

حضرت ابن مسعودؓ نے یہ بھی فرمایا کہ میں عنقریب حضرت عمرؓ سے بھی ملونگا۔ (یعنی ان سے اس بارہ میں دریافت کروں گا) چنانچہ وہ حضرت عمرؓ کو ملے اور ان کو یہ سارا قصہ سنایا حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ایک اختیار مردوں کو دیا ہے اور وہ یہ اختیار عورتوں کے سپرد کرنے لگے ہیں (یعنی آپؓ اس پر ناراضگی کا اظہار فرمایا) حضرت عمرؓ نے اس عورت کے متعلق ناراضگی کا اظہار فرماتے ہوئے حضرت ابن مسعودؓ سے دریافت فرمایا کہ آپ کا اس کے متعلق کیا فتویٰ ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ نے جواب دیا کہ میرے خیال میں اسے ایک طلاق ہے اور اس کے خاوند کو عدت کے اندر رجوع کا حق ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میرا خیال بھی یہی ہے۔ اور اگر آپ کا خیال اس کے برعکس ہوتا تو میں یہ سمجھتا کہ آپ کی رائے اس بارہ درست نہیں ہے۔

جمہور فقہاء نے جو یہ مذہب اختیار کیا ہے کہ ”تملیکِ طلاق“ اور ”اختیارِ طلاق“ کی صورت میں عورت کو طلاق کا اختیار حاصل ہو جاتا ہے اس کی دلیل رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی بیویوں کو اس امر کا اختیار دینا ہے کہ وہ چاہیں تو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار کر لیں اور چاہیں تو علیحدگی اختیار کر لیں حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ہم نے رسول اللہ کو اختیار کر لیا۔ اس لئے ہمیں طلاق نہ ہوئی۔

اہل ظاہر اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ اگر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویاں طلاق کو اختیار کر لیتیں تو محض اس اختیار کر لینے سے ان پر طلاق واقع نہ ہوتی۔ بلکہ اس صورت میں خود رسول اللہ ان کو طلاق دیدیتے۔ لہذا اس سے یہ معلوم ہوا کہ محض ”تملیکِ طلاق“ یا ”اختیارِ طلاق“ سے عورت کو اپنے اوپر طلاق وارد کر لینے کا حق حاصل نہیں ہو جاتا۔ بلکہ یہ حق ان کے خاوند کے پاس ہی رہتا ہے۔ جمہور فقہاء کے نزدیک ”اختیارِ طلاق“ اور ”تملیکِ طلاق“ کا حکم مساوی ہے کیونکہ لغوی معنوں کے لحاظ سے اس کا یہ تقاضا ہے کہ جب کوئی شخص کسی کو اس امر کا اختیار دے دیتا ہے کہ وہ چاہے تو یہ کام کرے اور چاہے تو نہ کرے تو اس سے اس کو اس امر کا اختیار حاصل ہو جاتا ہے۔

امام مالکؒ کے نزدیک جب خاوند بیوی کو یہ کہتا ہے کہ چاہو تو تم مجھے اختیار کرو اور چاہو تو اپنے اوپر طلاق وارد کر لو تو شرعی عرف کے لحاظ سے اس نے اس کو بائنِ طلاق کا اختیار دے دیا۔ کیونکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اپنی بیویوں کو علیحدگی کا اختیار دیا تھا تو اس کا مطلب یہی تھا کہ وہ چاہیں تو آپ کے بائن ہو جائیں اور چاہیں تو آپ کو اختیار کر لیں۔

امام مالکؒ کہتے ہیں کہ جب خاوند بیوی کو اختیار دیتا ہے تو اس کا ہرگز یہ مقصد نہیں ہوتا کہ اس کی بیوی اس سے بائن نہ ہو اور جب بیوی اس اختیار کو قبول کر لیتی ہے تو اس کا بھی یہ مقصد نہیں ہوتا کہ وہ اس سے علیحدہ ہونا نہیں چاہتی۔

اس اختیار کا ظاہر مفہوم ہی اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ وہ دونوں ایک دوسرے سے طلاق بائن کے ذریعہ جدا ہونے کو تیار ہیں۔

امام شافعیؒ کے نزدیک یہ الفاظ چونکہ نص کا حکم نہیں رکھتے اس لئے اس بارہ میں خاوند کی نیت کو دیکھا جائے گا اگر اس کی نیت طلاق بائن کی ہوگی تو اسے طلاق بائن ہوگی اور اگر اس کی نیت طلاق رجعی کی ہوگی تو اسے طلاق رجعی ہوگی۔

اس امر پر سب کا اتفاق ہے کہ ”تملیک طلاق“ سے خاوند کو اس امر کا اختیار حاصل ہوتا ہے کہ وہ تعداد کے بارہ میں بیوی سے اختلاف کرے یعنی اگر اس کی بیوی اپنے اوپر تین طلاقیں وارد کر لے تو خاوند یہ کہہ دے کہ اس نے صرف ایک طلاق کا اختیار دیا تھا۔ کیونکہ ان لفظوں میں تعداد طلاق کے متعلق کوئی مفہوم نہیں نکلتا۔

امام مالکؒ اور امام شافعیؒ اس بات پر متفق ہیں کہ اگر ”تملیک طلاق“ کی صورت میں بیوی اپنے اوپر ایک طلاق وارد کرے تو وہ طلاق رجعی ہوگی۔ کیونکہ عام حالاً میں طلاق کو عرف شرعی کے ماتحت محمول کرنا چاہیے۔ اور طلاق کا شرعی تقاضا یہ ہے کہ وہ طلاق سنت ہو۔ اور طلاق سنت ایک رجعی طلاق کی صورت میں ہوتی ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ طلاق بائن ہوگی کیونکہ اگر اس کو طلاق رجعی قرار دیا جائے تو بیوی نے جو تملیک کا اختیار حاصل کیا ہے اس کا کوئی فائدہ ہی نہیں رہتا۔ جن کے نزدیک ”تملیک طلاق“ کی صورت میں بیوی کو اپنے اوپر تین طلاقیں وارد کرنے کا اختیار ہے ان کے نزدیک ایسی صورت میں خاوند کو اس سے انکار کرنے کا اختیار نہیں ہے کیونکہ اس اختیار کا تقاضا یہ ہے کہ خاوند کے پاس جس قدر طلاقیں کا اختیار تھا وہ اس نے اپنی بیوی کی طرف منتقل کر دیا۔ اب اسے اس سے انکار کی کوئی گنجائش نہیں رہی۔

جن کے نزدیک ”تملیک طلاق“ کی صورت میں بیوی کو صرف ایک طلاق وارد

کرنے کا اختیار ہے۔ ان کے نزدیک طلاق کے متعلق خاوند کو صرف اس قدر اختیار منتقل کرنے کا حق ہے۔ جن سے طلاق کا کم از کم تقاضا پورا ہو سکے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے طلاق کا اختیار عورتوں کے سپرد اس لئے نہیں کیا کہ ان کی عقل ناقص ہوتی ہے۔ اس لئے ان سے یہ اندیشہ ہوتا ہے کہ وہ ہوا و ہوس کے غلبہ کے ماتحت اپنے اوپر بے موقعہ طلاق وارد کر لیں۔ اس لئے جب خاوند یہ اختیار اس کے سپرد کرے۔ تو اس صورت میں کم از کم اختیار ہی اس کے سپرد ہوگا اور وہ صرف ایک طلاق کا اختیار ہے۔

حسن بھری کے نزدیک اگر بیوی کو یہ اختیار دیا جائے کہ وہ چاہے تو اپنے خاوند کو اختیار کرے چاہے تو اپنے اوپر طلاق واقع کرے۔ اس صورت میں اگر وہ اپنے خاوند کو اختیار کرے گی تو اس پر ایک طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر اپنے اوپر طلاق واقع کرے گی تو اس پر تین طلاقیں واقع ہوں گی۔ جمہور کے نزدیک خاوند کو اختیار کرنے کی صورت میں اس پر کوئی طلاق واقع نہ ہوگی۔

بحث ثانی

مسئلہ طلاق کے متعلق اس بحث میں تین مشہور مسائل تین مختلف ابواب میں بیان کئے جائیں گے جن کی تفصیل حسب ذیل ہے :-

- (۱) طلاق کے الفاظ اور شرائط -
- (۲) کس کی طلاق جائز ہے اور کس کی نہیں ؟
- (۳) کن عورتوں پر طلاق واقع ہوتی ہے اور کن پر نہیں ؟

پہلا باب

طلاق کے الفاظ اور شرائط

مطلق طلاق کے الفاظ | اس بات پر سب فقہاء متفق ہیں کہ جب طلاق کی نیت بھی ہو اور صریح الفاظ میں ہو تو طلاق واقع ہو جاتی ہے۔

مندرجہ ذیل صورتوں میں فقہاء نے اختلاف کیا ہے۔

- (۱) طلاق کی نیت موجود ہو۔ لیکن طلاق کے الفاظ صریح نہ ہوں۔
- (۲) طلاق کی نیت ہو لیکن الفاظ نہ ہوں صریح نہ غیر صریح۔
- (۳) صریح الفاظ موجود ہوں لیکن طلاق کی نیت نہ ہو۔

جن کے نزدیک صریح الفاظ اور نیت طلاق ضروری ہے۔ انہوں نے شریعت کے ظاہری مفہوم کو لیا ہے۔

جنہوں نے عقد نکاح کو نذر یا قسم کے ساتھ مشابہت دی ہے۔ ان کے

۱۵ اس جگہ نذر یا قسم سے مشابہت کا یہ مطلب ہے کہ نذر یا قسم کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ لفظاً نذر مانی جائے یا لفظاً قسم کھائی جائے بلکہ اگر کوئی شخص اپنے دل میں کسی چیز کی نذر مان لے یا

نزدیک محض نیت سے بھی طلاق ہو جاتی ہے خواہ لفظاً طلاق دے یا نہ دے۔
 جنہوں نے طلاق کے معاملہ میں تہمت سے بچنے کو ضروری قرار دیا ہے ان کے
 نزدیک طلاق صریح الفاظ میں ہونی چاہیئے۔ خواہ نیت طلاق ہو یا نہ ہو۔
 جمہور فقہاء اس امر پر متفق ہیں کہ مطلق طلاق کے الفاظ کی دو قسمیں ہیں:-
 (۱) صریح۔ (۲) کنایہ۔

لیکن صریح اور کنایہ کی تفصیل اور اس کے احکام میں اختلاف ہے۔ چنانچہ
 اس جگہ مشہور اور اصولی اختلافات بیان کئے جاتے ہیں۔
 امام مالکؒ کے نزدیک طلاق کے لئے صریح لفظ صرف ”طلاق“ ہے۔
 اس کے علاوہ باقی تمام الفاظ کنایہ میں شامل ہیں۔
 امام شافعیؒ کے نزدیک صریح طلاق کے لئے تین الفاظ ہیں۔
 (۱) طلاق (۲) فراق (۳) سراح

چونکہ یہ ہر سہ الفاظ قرآن مجید میں طلاق کے معنی میں استعمال ہوئے ہیں
 اس لئے امام شافعیؒ کے نزدیک یہ تینوں الفاظ صریح طلاق کا حکم رکھتے ہیں۔
 لفظ طلاق کے متعلق سب کا اتفاق ہے کہ یہ صریح ہے کیونکہ طلاق کا لفظ
 عورت و مرد کی جدائی کے لئے ہی وضع کیا گیا ہے۔ لہذا اس ضمن میں یہ لفظ
 اصل الاصول ہے۔

فراق اور سراح کے الفاظ کے متعلق اختلاف ہے کہ کیا یہ اپنے لغوی معنی

قسم کھالے تو اس صورت میں اس پر نذر کا پورا کرنا یا قسم کو پورا کرنا واجب ہو جاتا ہے پس
 جس نے طلاق کو ان دونوں کے مشابہ قرار دیا ہے ان کے نزدیک اگر کوئی شخص طلاق کی نیت
 بھی کرے گا تو اس کی بیوی کو طلاق واقع ہو جائے گی خواہ لفظ طلاق استعمال نہ کیا ہو۔

بقیہ حاشیہ

۱۔ طلاق کے متعلق فراق اور سراح کے الفاظ کا مطلب یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی بیوی کو یہ کہے کہ میں
 تمہیں جد کر دیا۔ یا میں تمہیں رخصت کر دیا۔ بعض لوگوں کے نزدیک ان دونوں لفظوں سے بغیر نیت
 یا بغیر قرینہ کے بھی طلاق واقع ہو جاتی ہے لیکن بعض فقہاء کے نزدیک ان الفاظ سے نیت یا قرینہ
 کے بغیر طلاق واقع نہیں ہوتی۔

پر ہی دلالت کرتے ہیں با عرف شرعی کے مطابق طلاق کے معنی میں بھی استعمال ہوتے ہیں جن کے نزدیک یہ لغوی معنی پر ہی دلالت کرتے ہیں ان کے نزدیک جب یہ الفاظ طلاق کے معنی میں مستعمل ہونگے تو اس صورت میں طلاق کے معنی مجازی ہوں گے حقیقی نہ ہوں گے۔

بعض لوگوں کے نزدیک صریح طلاق ان تین لفظوں میں محدود ہے کیونکہ قرآن مجید میں یہ الفاظ طلاق کے معنی میں استعمال ہوئے ہیں۔ نیز طلاق ایک عبادت ہے اور عبادت کے لئے الفاظ کا استعمال ضروری ہے۔ عبادت چونکہ ان الفاظ کے ساتھ ہونی چاہیئے جو نص شرعی میں موجود ہوں۔ اس لئے ان لوگوں کے نزدیک طلاق صریح صرف ان تین لفظوں میں ہی محدود ہے۔

امام مالکؒ، شافعیؒ اور ابو حنیفہؒ کے نزدیک اگر طلاق کے لئے یہ الفاظ استعمال کرے کہ یتنے تمہیں طلاق دی۔ اس کے بعد وہ یہ کہے کہ یتنے طلاق کی نیت نہیں کی تھی تو اس کی بات نہ مانی جائے گی۔

امام شافعیؒ کے نزدیک فراق اور سراحۃ کے الفاظ کا بھی یہی حکم ہے یعنی اس صورت میں بھی اس کی یہ بات نہ مانی جائے گی کہ اس کی نیت طلاق کی نہ تھی۔ امام مالکؒ نے ان الفاظ کے متعلق امام شافعیؒ سے صرف یہ اختلاف کیا ہے کہ اگر طلاق کا قرینہ موجود ہوگا تو اس کی بات نہیں مانی جائے گی۔ لیکن اگر طلاق کا قرینہ موجود نہ ہوگا تو اس کا قول تسلیم کیا جائے گا۔

مثلاً اگر میاں بیوی کا تنازعہ ہو اور بیوی اس تنازعہ کے دوران میں طلاق کا مطالبہ کرے اور اس کے جواب میں وہ یہ کہے کہ تم مجھ سے جدا ہو یا یتنے تمہیں رخصت کر دیا بعد میں وہ کہے کہ میری نیت اس سے طلاق کی نہ تھی تو اس کی یہ بات نہ مانی جائے گی۔ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو کہے کہ تمہیں طلاق ہے اور اس کے بعد وہ یہ کہے کہ اس نے ان الفاظ میں دو یا دو سے زیادہ طلاقیں کا ارادہ کیا تھا تو امام مالکؒ کا اس بارہ میں یہ مذہب ہے کہ اس کی بیوی کو اس کی نیت کے مطابق دو یا دو سے زیادہ طلاقیں پڑ جائیں گی۔

امام شافعیؒ کا بھی یہی مذہب ہے۔ لیکن ان کے نزدیک اگر وہ طلاق دیتے وقت یہ کہے کہ تمہیں ایک طلاق ہے اور بعد میں یہ دعویٰ کرے کہ میری نیت دو یا دو سے زیادہ طلاقیں کی تھیں تو اس صورت میں اس کی بات نہ مانی جائے گی۔

امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ”تمہیں طلاق“ یا ”تمہیں ایک طلاق“ کے الفاظ سے اس کی بیوی کو دو یا تین طلاقیں نہیں پڑ سکتیں خواہ اس کی نیت دو یا تین طلاقیں کی ہو۔ کیونکہ مفرد الفاظ سے کنایہ یا صراحتہ جمع کا مفہوم نہیں لیا جاسکتا۔
وجہ اختلاف | اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ بعض کے نزدیک طلاق کے لئے الفاظ کے بغیر محض نیت ہی کافی ہے۔

اور بعض کے نزدیک اس کے لئے نیت کے ساتھ ساتھ ایسے الفاظ بھی ضرور ہیں جن میں طلاق کا احتمال پایا جاتا ہو۔

جن کے نزدیک طلاق کے لئے محض نیت ہی کافی ہے ان کے نزدیک اس کی نیت کے مطابق دو یا تین طلاقیں واقع ہو جائیں گی۔

اسی طرح اس شخص کے نزدیک بھی دو یا تین طلاقیں واقع ہو جائیں گی جس کے نزدیک نیت کے ساتھ ایسے الفاظ بھی ضروری ہیں جن میں طلاق کا احتمال پایا جاتا ہے اور اس کے نزدیک طلاق کے لفظ میں کثرتِ عدد کا مفہوم بھی پایا جاتا ہے جس کے نزدیک نیت کے ساتھ صریح الفاظ ضروری ہیں۔ اور طلاق کے لفظ میں کثرتِ عدد کا مفہوم نہیں پایا جاتا۔ اس کے نزدیک خواہ اس کی نیت موجود ہو یا نہ ہو دو یا تین طلاقیں واقع نہ ہوں گی۔

امام مالکؒ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ طلاق کے لئے لفظ اور نیت دونوں ضروری ہیں۔ یہی مذہب امام ابوحنیفہؒ کا ہے۔ لیکن امام ابوحنیفہؒ کا ایک مذہب یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ نیت کے بغیر محض الفاظ سے بھی طلاق واقع ہو جاتی ہے اسی طرح امام شافعیؒ کے نزدیک بھی صریح الفاظ کی موجودگی میں طلاق کے لئے نیت کی ضرورت نہیں ہے۔

جن کے نزدیک صرف نیت ہی کافی ہے انہوں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے استدلال کیا ہے۔

اَتَمَّا اَعْمَالٍ بِالنِّيَّاتِ

جن کے نزدیک نیت بغیر الفاظ کے بے معنی ہے انہوں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے استدلال کیا ہے۔

رَفَعَ عَنْ قَوْمِي الْخَطَا وَالْقَشْيَانَ وَمَا حَدَّثْتَهُمْ اَنْفُسُهُمْ

اس ارشاد سے معلوم ہوا کہ الفاظ کے بغیر نیت حدیث نفس ہے اور اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

اگر کوئی شخص بیوی کو (جس کے ساتھ تعلقات زوجیت قائم ہو چکے ہوں) یہ کہے کہ ”تمہیں طلاق ہے“ اور اس سے اس کی نیت طلاق بائن کی ہو۔ اور اس کی بیوی نے اس طلاق کے لئے کوئی معاوضہ بھی ادا نہ کیا ہو تو کیا یہ طلاق بائن ہوگی یا رجعی؟

اس بارہ میں بعض فقہاء کا یہ مذہب ہے کہ یہ طلاق بائن ہوگی۔ اور بعض کا یہ مذہب ہے کہ یہ رجعی طلاق ہوگی۔

طلاق کے متعلق صریح بحث کے بعد اب غیر صریح الفاظ کی بحث کی جاتی ہے غیر صریح الفاظ وہ طلاق جو غیر صریح الفاظ میں ہو اس کی دو قسمیں ہیں۔

(۱) وہ الفاظ جن میں طلاق کا واضح کنا یہ موجود ہو

(۲) وہ الفاظ جن میں طلاق کا واضح کنا یہ موجود نہ ہو۔

امام مالکؒ کا مذہب یہ ہے کہ اگر واضح کنا یہ استعمال کرنے کے بعد خاوند یہ دعویٰ کرے کہ اس نے طلاق کی نیت نہ کی تھی تو اس کی بات تسلیم نہ کی جائے گی

۱۔ ترجمہ: اعمال صرف نیتوں کے ساتھ ہوتے ہیں (یعنی اعمال کے نتائج کا انحصار نیتوں پر ہے)

(بخاری باب کیف کان بدو الوحي الى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم)

۲۔ ترجمہ: میری امت سے خطا بھول چوک اور بڑے خیالات جو صرف ذہن سے گزریں اور ان پر عمل نہ ہو معاف کئے گئے ہیں۔

بلکہ طلاق وارد ہو جائے گی۔ سوائے اس کے کہ اس کے متعلق کوئی ایسا قریبہ موجود ہو جس سے یہ معلوم ہو کہ اس نے طلاق کی نیت نہ کی تھی۔

اسی طرح اگر اپنی بیوی کو جس سے تعلقات زوجیت قائم ہو چکے ہیں۔ واضح کنایہ سے طلاق دے اس کے بعد یہ کہے کہ میری نیت تین طلاق سے کم کی تھی تو اس کا یہ قول نہ مانا جائے گا۔

لیکن اگر وہ ایسی بیوی ہو جس سے ابھی تعلقات زوجیت قائم نہ ہوئے ہوں اور اسے واضح کنایہ سے طلاق دی ہو تو اس صورت میں اس کا یہ قول مان لیا جائے گا کہ اس نے تین سے کم طلاقوں کی نیت کی تھی۔ کیونکہ ایسی بیوی جس سے جماعت نہ ہوئی ہو۔ اس کو ایک طلاق دینے سے بھی طلاق بائن ہوتی ہے۔ مثلاً وہ اس کے لئے یہ الفاظ استعمال کرے ”حَبْلُكَ عَلَى غَارِ بِلْدَةٍ“ یعنی تو آزاد ہے جہاں چاہے جاسکتی ہے ”أَنْتِ بَتَّةٌ“ یعنی تمہیں جدا کرنے والی طلاق ہے۔ ”أَنْتِ خَلِيفَةٌ“ اور ”أَنْتِ بَرِئَةٌ“

ان تینوں فقرہوں کا مطلب یہی ہے کہ تو مجھ سے طلاق کے ذریعہ آزاد ہے اور جہاں چاہے جاسکتی ہے۔ یہ الفاظ طلاق کے لئے واضح کنایت ہیں۔ اس لئے اگر یہ الفاظ ایسی بیوی کے متعلق استعمال کرے جس کے ساتھ تعلقات زوجیت قائم نہ ہوئے ہوں اور طلاق دینے کے بعد وہ یہ کہے کہ میری نیت تین سے کم طلاقوں کی تھی تو اس کی بات مان لی جائے گی۔

امام شافعیؒ کے نزدیک واضح کنایہ میں طلاق دینے والے کی نیت کے مطابق عمل درآمد ہوگا۔ اگر اس کا ارادہ ایک طلاق کا ہوگا تو ایک طلاق ہوگی۔ اور اگر اس سے زیادہ کا ہوگا تو اس کے مطابق زیادہ طلاقیں ہوں گی۔

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب بھی یہی ہے صرف فرق یہ ہے کہ اگر اس کی نیت ایک

لے ترجمہ:- تمہاری رستی تمہارے کندھے پر ہے۔

لے ترجمہ:- تو مجھ سے جدا ہے اور تمہیں کوئی روک نہیں ہے۔

لے ترجمہ:- تو مجھ سے آزاد ہے اور تمام ذمہ داریوں سے بری ہے۔

یاد و طلاق کی ہوگی تو اسے طلاق بائن پڑے گی۔

اسی طرح اگر طلاق کا قرینہ موجود ہو اور وہ یہ دعویٰ کرے کہ اس نے طلاق نہیں دی تو اس کی بات قبول نہ کی جائے گی۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تمام واضح کنایات میں جب طلاق کا قرینہ موجود ہو تو طلاق واقع ہو جاتی ہے سوائے چار الفاظ کے۔ اور وہ یہ ہے۔

(۱) مَحْلُوكٌ عَلَى غَارِلِكِ (۲) اِغْتَدِي (۳) اِسْتَبْدِي (۴) تَقْنِي

کیونکہ امام صاحب کے نزدیک یہ الفاظ صریح کنایہ نہیں ہیں بلکہ ان میں دیگر احتمالات بھی موجود ہیں۔ اس لئے ان میں اس کی نیت کو ملحوظ رکھا جائے گا۔

اگر طلاق کے لئے غیر واضح کنایہ استعمال کیا جائے تو امام مالکؒ کے نزدیک اس کے متعلق طلاق دینے والے کی نیت کے مطابق عمل کیا جائے گا۔ لیکن جہور کا مذہب یہ ہے کہ اس قسم کا کنایہ کالعدم ہے۔ اور اس سے طلاق واقع نہیں ہوتی خواہ اس کی نیت طلاق دینے کی ہی ہو۔

واضح کنایہ کے متعلق مندرجہ بالا بحث سے یہ نتیجہ نکلا کہ اس بارہ میں فقہار کے

تین اقوال ہیں:-

اول۔ اس قسم کی طلاق کے بعد اگر خاوند یہ کہے کہ بیٹے صرف ایک طلاق دی تھی یا میری نیت طلاق کی نہ تھی تو اس کی تصدیق کی جائے گی۔ یہ امام شافعیؒ کا قول ہے۔

دوم۔ اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔ سوائے اس کے کہ کوئی ایسا قرینہ موجود ہو جس سے اس کی صداقت ظاہر ہوتی ہو۔ تو اس صورت میں اس کے قول کی تصدیق کی جائے گی۔ یہ امام مالکؒ کا مذہب ہے۔

سوم۔ اس کی تصدیق کی جائے گی۔ سوائے اس کے کہ اس نے طلاق کے دوران میں کنایت استعمال کیا ہو۔ تو اس صورت میں اس کی یہ بات نہ مانی جائے گی

لے تو عدت گزار۔ لے تو مجھ سے ایک جیٹ گذار کر فارغ ہے۔ لے تو سر پر اوڑھ لی یعنی تو مجھ سے برودہ کر۔

کہ اس نے طلاق کی نیت نہ کی تھی یہ امام ابو حنیفہؒ کا مذہب ہے۔
امام مالکؒ کا یہ دعویٰ کہ واضح کنایات میں خاوند کے اس قول کی تصدیق
نہ کی جائے گی کہ اس نے طلاق کا ارادہ نہ کیا تھا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کے نزدیک
عرف لغوی اور عرف شرعی دونوں اس امر کی تصدیق کرتے ہیں کہ اس قسم کے الفاظ طلاق
کے لئے ہی استعمال ہوتے ہیں۔ سوائے اس کے کہ کوئی ایسا قرینہ موجود ہو جو اس کے
خلاف واضح دلیل ہو۔

اسی طرح امام مالکؒ نے جو یہ کہا ہے کہ اس کے اس دعویٰ کی بھی تصدیق نہ کی
جائے گی۔ کہ اس نے تین سے کم طلاقوں کی نیت کی تھی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس قسم
کے الفاظ طلاق بائن کے لئے استعمال ہوتے ہیں اور امام مالکؒ کے نزدیک
مینونت یا خلع سے ہوتی ہے یا تین طلاقوں سے۔ پس جب اس جگہ خلع کا قرینہ موجود
نہیں ہے یعنی طلاق کے مقابلہ میں معاوضہ کی ادائیگی نہیں ہے تو اب تین طلاقوں
کا حکم باقی رہ جاتا ہے۔

امام شافعیؒ نے اپنے مذہب کی تائید میں یہ دلیل دی ہے کہ اس بات پر تمام
فقہاء کا اتفاق ہے کہ جب خاوند اپنی بیوی کو صریح الفاظ میں طلاق دے تو اس
صورت میں اس کے اس دعویٰ کو تسلیم کیا جائے۔ کہ اس کی نیت تین طلاق کی
نہیں تھی بلکہ ایک طلاق کی تھی۔ پس غیر صریح الفاظ میں طلاق دینے کی صورت
میں تو اس کا قول بدرجہ اولیٰ تسلیم کر لینا چاہیے کیونکہ صریح دلالت غیر صریح
دلالت سے قوی تر ہوتی ہے۔

امام شافعیؒ کی دوسری دلیل حدیث رکانہ ہے جو تین طلاقوں کے باب میں
گذر چکی ہے رکانہ نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ بیان دیا تھا
کہ میں نے اپنی بیوی کو جو ایک وقت میں تین قطعی طلاقیں دی تھیں اس وقت
میری نیت ایک طلاق کی تھی چنانچہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رکانہ کے
بیان کو تسلیم کر لیا تھا اور اس کو رجوع کا اختیار دے دیا تھا۔

اس روایت کے متعلق بعض لوگوں کا خیال یہ ہے کہ رکانہ نے صریح الفاظ میں طلاق نہیں دی تھی بلکہ غیر صریح الفاظ میں دی تھی بعد میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اپنی نیت کا اظہار کیا تو آپ نے اس کی نیت کو تسلیم کر لیا اور اسے رجوع کی اجازت دے دی

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب یہ ہے کہ ایسی طلاق جو کنایۃً دی جائے وہ ایک بائن طلاق ہوتی ہے۔ کیونکہ کنائی طلاق سے اصل غرض کامل علیحدگی ہوتی ہے۔ اور کامل علیحدگی ایک بائن طلاق سے ہو جاتی ہے۔ تین طلاقیں کا مفہوم تو بائن طلاق میں اضافہ ہے اور یہ طلاق دینے والے کے مقصد سے خارج ہے۔

طلاق کے الفاظ میں سے حرمت کے لفظ کے متعلق دو راویوں کے فقہاء میں ایک مشہور اختلاف چلا آتا ہے۔

پس اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو یہ کہے کہ تم مجھ پر حرام ہو۔ تو اس کے متعلق فقہاء کے متعدد اقوال منقول ہیں جو درج ذیل ہیں۔

اول:- امام مالکؒ کے نزدیک اگر بیوی سے تعلقات زوجیت قائم ہو چکے ہوں تو ان الفاظ سے اسے طلاق بتہ یعنی تین طلاقیں وارد ہونگی۔ اور اگر تعلقات زوجیت قائم نہیں ہوئے تو کہنے والے کی نیت کو دیکھا جائے گا۔ اگر اس کی نیت ایک طلاق کی ہوگی تو ایک اور اگر نیت تین طلاقیں کی ہوگی تو تین طلاقیں وارد ہونگی یہی قول ابن ابی لیلیٰ۔ زید بن ثابت۔ اور حضرت علیؓ کا ہے۔

ابن ماجہون کا یہ مذہب ہے کہ اس کی نیت کو ملحوظ نہیں رکھا جائے گا بلکہ تین طلاقیں پڑ جائیں گی۔

دوم:- امام ثوریؒ کا مذہب یہ ہے کہ اگر اس کی نیت ایک طلاق کی ہوگی تو ایک بائنہ طلاق ہوگی۔ اور اگر اس کی نیت تین طلاقیں کی ہوگی تو تین طلاقیں پڑ جائیں گی۔ لیکن اگر اس کی نیت طلاق کی نہ ہوگی۔ بلکہ بغیر طلاق کے قسم کے رنگ میں اس کو حرام قرار دیا ہے۔ تو اسے قسم کا کفارہ دینا پڑے گا۔ اگر

اسے اگر کوئی شخص جو شہ میں اگر قسم کھائے کہ میں ایسا نہیں کروں گا یا ایسا ضرور کروں گا۔ اس کے بعد جب

اس کی نیت نہ تو طلاق کی ہو نہ قسم کی بلکہ جوش میں آکر ایسے الفاظ کہہ دئے ہوں تو پھر اسے کوئی طلاق نہ پڑے گی بلکہ اس قول کو لغو قرار دیا جائے گا۔

سوم۔ اوزاعی کا مذہب یہ ہے کہ اس کی نیت کو ہی دیکھا جائے گا۔ اگر اس کی نیت ایک طلاق کی ہوگی تو ایک طلاق پڑیگی اور اگر نیت تین طلاقیں کی ہوگی تو تین طلاقیں پڑیں گی۔

لیکن اگر کسی چیز کی بھی نیت نہ ہوگی تو اسے لغو کلام قرار نہیں دیا جائے گا بلکہ اسے کفارہ قسم ادا کرنا ہوگا۔

چہارم۔ امام شافعیؒ کا مذہب یہ ہے کہ اس کے متعلق دو باتوں میں اس کی نیت کو دیکھا جائے گا۔ (۱) نیت طلاق۔ (۲) نیت تعدد طلاق۔ پس جس قسم کی اس کی نیت ہوگی اسی کے مطابق عمل درآمد ہوگا۔ اگر اس کی نیت ایک طلاق کی ہوگی تو ایک رجعی طلاق ہوگی اور اگر بغیر طلاق کے حرام قرار دینے کا ارادہ ہوگا تو اسے کفارہ قسم ادا کرنا ہوگا۔

پنجم۔ امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کا مذہب یہ ہے کہ ان الفاظ میں نیت

وہ اپنی بات کے انجام کو سوچ کر اس نتیجہ پر پہنچے کہ اسے قسم کے منشاء کے خلاف وہ کام کرنا چاہے یا نہیں کرنا چاہئے اور اس طرح وہ اس قسم کو توڑنا چاہے تو اس کے متعلق قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ یہ ارشاد فرماتا ہے۔۔ لَا بُدَّ اخْذُكُمْ بِاللَّعْنَةِ الَّتِي آتَيْنَاكُمْ وَلَٰكِنْ يُّؤْخَذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمْ بِالْإِيمَانِ فَكْفَارَتَهُ أَطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِّنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ۖ فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ۚ تَرَجُمہ:- تمہاری قسموں میں سے لغو قسموں پر اللہ تعالیٰ تمہیں سزا نہیں دے گا۔ بلکہ تمہاری کئی قسمیں کھانے اور پھر توڑ دینے پر تمہیں سزا دے گا۔ پس اس کے توڑنے کا کفارہ دس مسکینوں کو متوسط درجہ کا کھانا کھانا ہے۔ ایسا کھانا جو تم اپنے گھر والوں کو کھلاتے ہو یا ان کا لباس یا ایک غلام کی گردن کا آزاد کرنا۔ پھر جسے یہ بھی میسر نہ ہو تو اس پر تین دن کے روزے واجب ہیں۔ (مائدہ ع ۱۲)

پس جس نے حرمت کے ان الفاظ کو قسم کا رنگ دیا ہے اس کے نزدیک قرآن مجید کے مذکورہ حکم کے مطابق قسم کا کھانا ادا کرنا ہوگا۔

بَابُ حَالِ طَلَقِ الْإِمَامِ

طلاق اور نیت تعداد کو ملحوظ رکھا جائے گا۔ لیکن اگر کسی بات کی نیت نہ ہوگی تو اسے ایسکڑ قرار دیا جائے گا۔ لیکن اگر نیت کذب بیانی کی ہوگی تو اسے لغو قرار دیا جائے گا۔

ششم۔ حضرت عمرؓ۔ حضرت ابن مسعودؓ۔ اور ابن عباسؓ اور بعض تابعین کا مذہب یہ ہے کہ یہ یحین یعنی قسم ہے اور اس پر قسم کا کفارہ ہے۔ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے ارشاد **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ** سے استدلال کیا ہے۔

ہفتم۔ مسروقؓ۔ اجدعؓ۔ ابوسلمہؓ بن عبدالرحمن اور شعبیؓ وغیرہ کا مذہب یہ ہے کہ ان الفاظ سے عورت کو حرام کرنے کی مثال ایسی ہی ہے جیسے کوئی شخص کسی پاکیزہ اور حلال چیز کو اپنے قول سے حرام قرار دیتے تو وہ حرام نہیں ہو سکتی۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ **لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ** وہ لوگ جو ان الفاظ کو قسم قرار دیتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اسے کفارہ نہ ہمارا ادا کرنا ہوگا اور بعض کے نزدیک اسے غلام آزاد کرنا ہوگا۔

۱۔ ایلا قرآن مجید کے محاورہ میں اس قسم کو کہتے ہیں جو اس بات پر کھائی جائے کہ مرد اپنی بیوی سے کوئی تعلق نہیں رکھے گا اس کے متعلق قرآن مجید میں ان الفاظ میں ذکر آیا ہے **يَتَوَلَّوْنَ مِنْ نِسَائِهِمْ مَتَّوْبَةً أَدْبَعَتْ أَشْهُرَ فَإِنْ فَاءَ وَافَاتِ اللَّهُ غَفُورٌ** ترجمہ: جو لوگ اپنی بیویوں کے متعلق قسم کھا کر ان سے علیحدگی اختیار کر لیتے ہیں ان کے لئے صرف چار مہینے تک انتظار کرنا جائز ہے پھر اگر اس عرصہ میں صلح کے خیال کی طرف لوٹ آئیں تو اللہ تعالیٰ یقیناً بہت بخشنے والا اور بار بار رحم کرنے والا ہے۔ (بقرہ ۲۸)

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے ماتحت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک بغیر نیت کے عورت کو حرام کرنا بولے پر قسم کا کفارہ نہیں ہوگا بلکہ اسے ایلا قرار دیا جائے گا۔ اور اس کے اس قول سے اس کی بیوی پر ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔

۲۔ ترجمہ:۔ اے نبی! تو اس چیز کو کیوں حرام کرتا ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے تیرے لئے حلال کیا ہے (تحریم غ)۔
 ۳۔ ترجمہ:۔ اے ایماندارو! جو کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے حلال قرار دیا ہے اس میں پاکیزہ چیزوں کو حرام نہ ٹھہراؤ۔
 ۴۔ ظہار سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی بیوی کو ماں کی طرح حرام قرار دیدے اور باوجود خدا تعالیٰ کے منع

مقید طلاق کے الفاظ

طلاق مقید کی دو قسمیں ہیں:-

(۱) قید کسی شرط کے پورا ہونے کی لگائی جائے۔ مثلاً یہ کہے کہ اگر زید گھر آجائے تو تمہیں طلاق۔

(۲) قید استثناء کی لگائی جائے۔ مثلاً یہ کہے کہ تمہیں طلاق ہے۔ سوائے اس کے کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت نہ ہو۔ وغیرہ

طلاق کو کسی شرط کے ساتھ معلق کرنے کی کئی صورتیں ہو سکتی ہیں۔ مثلاً:-
(۱) کسی ایسے وجود کی مشیت کے ساتھ مشروط کرے جس میں مشیت کی اہلیت موجود ہے۔

(۲) مستقبل میں کسی فعل کے وقوع کے ساتھ معلق کرے۔

(۳) کسی مجہول الوجود چیز کے وجود میں آنے کے ساتھ معلق کرے۔

(۴) کسی ایسے مجہول الوجود کے وجود میں آنے کے ساتھ مشروط کرے جس کا وجود میں آنے یا نہ آنے کا اسے علم نہ ہو سکتا ہو۔

اب ان تمام امور کی تفصیل بیان کی جاتی ہے۔

طلاق کو مشیت کے ساتھ معلق کرنے کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں:-

کرنے کے پھر اس پر اصرار کرے تو اس صورت میں اس شخص کے متعلق اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے:-
وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ
مَنْ قَبْلُ أَنْ يَقْتُلَ أَنْفُسَهُ (الایہ)

ترجمہ:- اور وہ لوگ جو اپنی بیویوں کو ماں کہہ دیتے ہیں۔ پھر اس کے باوجود خدا تعالیٰ کے منع کرنے کے جو کچھ انہوں نے کہا تھا اس کی طرف لوٹ آتے ہیں یعنی دوبارہ وہی حرکت کرتے ہیں۔ ان کے لئے ضروری ہے کہ قبل اس کے کہ وہ دونوں یعنی (میاں بیوی) ایک دوسرے کو چھوئیں۔ ایک غلام آزاد کریں۔ یہ وہ بات ہے جس کی نصیحت تمہیں کی جاتی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال سے غم آگاہ ہے۔

اور جو شخص غلام نہ پائے تو وہ متواتر دو مہینے کے روزے رکھے پیشتر اس کے کہ وہ دونوں ایک دوسرے کو چھوئیں اور جس میں یہ طاقت بھی نہ ہو تو ساتھ مسکینوں کو کھانا کھلائے یہ حکم اس لئے دیا گیا ہے تاکہ تم اللہ اور اس کے رسول کی بات کو مانا کرو۔ (مجادلہ ۴)

پس جن لوگوں کے نزدیک بیوی کو حرام قرار دینے سے کفارہ ظہار ادا کرنا پڑتا ہے ان کے نزدیک اللہ تعالیٰ کے مندرجہ بالا حکم کے مطابق اسے کفارہ ادا کرنا ہوگا۔

بَابُ طَلَقِ الْمَقْدُورِ

اول :- اللہ تعالیٰ کی مشیت کے ساتھ معلق کرنا۔

دوم :- کسی مخلوق کی مشیت کے ساتھ معلق کرنا۔

اگر طلاق کو اللہ تعالیٰ کی مشیت کے ساتھ معلق کیا گیا ہو۔ خواہ وہ مشیت بطور شرط ہو یا بطور استثناء۔ مثلاً :-

یہ کہا ہو کہ تمہیں طلاق ہے۔ اِنْ شَاءَ اللہ یا یہ کہا ہو کہ تمہیں طلاق ہے اِلَّا اَنْ يَنْشَاءَ اللہ تو ان دونوں صورتوں میں امام مالکؒ کے نزدیک طلاق نافذ ہو جائیگی لیکن امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک استثناء کی صورت میں اسے طلاق نہیں ہوگی۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ بعض کے نزدیک استثناء کا تعلق افعال حاضرہ کے ساتھ بھی اسی طرح ہے جس طرح مستقبل کے ساتھ تعلق رکھنے والے افعال کے ساتھ ہوتا ہے۔ اور بعض کے نزدیک افعال حاضرہ کے ساتھ استثناء کا کوئی تعلق نہیں ہے۔

چونکہ طلاق افعال حاضرہ میں سے ہے (یعنی طلاق دینے والا زمانہ حال میں طلاق دیتا ہے)، اس لئے جن کے نزدیک استثناء کا تعلق افعال حاضرہ کے ساتھ بھی اسی طرح ہے جس طرح ان افعال کے ساتھ ہے جو مستقبل میں ہونے والے ہیں ان کے نزدیک طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ ابھی مستقبل میں ہونے والے افعال کا وقوع نہیں ہوا اس لئے استثناء کی وجہ سے فعل حاضر بھی مستقبل کے فعل کے حکم میں ہو گیا لہذا طلاق واقع نہ ہوگی۔

جن کے نزدیک اس استثناء کا افعال حاضرہ سے کوئی تعلق نہیں ہے ان کے نزدیک طلاق واقع ہو جائے گی۔

اگر طلاق کسی ایسے وجود کی مشیت کے ساتھ معلق ہو جسے مشیت کی اہلیت حاصل ہے۔ تو تمام فقہاء کے نزدیک اس کی مشیت کے مطابق طلاق واقع ہو جائے گی۔

مثلاً اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو کہے کہ اگر میرے بھائی کی مشیت ہو تو تمہیں طلاق تو اس صورت میں اگر اس کے بھائی کی مشیت طلاق کی ہوگی تو طلاق واقع ہو جائیگی ورنہ نہیں۔

اگر طلاق کو کسی ایسے وجود کی مشیت کے ساتھ معلق کیا گیا ہو جو مشیت کی اہلیت ہی نہ رکھتا ہو تو بعض کے نزدیک ایسی طلاق واقع ہو جائے گی اور بعض کے نزدیک ایسی طلاق لغو ہے اس لئے واقع نہ ہوگی۔

مجنون اور بچے کی مشیت کا حکم بھی انہیں اشیاء میں سے ہے جن کو مشیت کی اہلیت حاصل نہیں ہے۔

اس مسئلہ میں جس شخص نے اس قسم کی طلاق کو طلاقِ ہزل کے مشابہ قرار دیا ہے اس کے نزدیک چونکہ طلاقِ ہزل واقع ہو جاتی ہے۔ اس لئے یہ طلاق بھی واقع ہو جائیگی اور جس کے نزدیک یہ طلاق اس طلاق کے مشابہ ہے جو کسی شرط کے ساتھ مشروط ہو تو اس کے نزدیک یہ طلاق واقع نہ ہوگی کیونکہ یہ طلاق ایسی شرط کے ساتھ مشروط ہے جو کبھی پوری نہیں ہو سکتی۔

وہ طلاق جو ایسے افعال کے ساتھ معلق کی گئی ہو جو مستقیم میں واقع ہونے والے ہیں اس کی تین قسمیں ہیں۔

اول۔ وہ افعال جن کا وقوع اور عدم وقوع دونوں ممکن ہیں مثلاً اپنی بیوی کو یہ کہے کہ اگر زید اس گھر میں داخل ہوا یا تم زید کے گھر داخل ہوئی تو تمہیں طلاق ہے۔

اس فقرہ میں زید کا اس کے گھر میں داخل ہونا یا نہ داخل ہونا دونوں کا وقوع ممکن ہے۔ اسی طرح اس کا زید کے گھر میں داخل ہونا یا نہ ہونا دونوں کا وقوع ممکن ہے۔ اس قسم کی طلاق کا حکم یہ ہے کہ جب یہ شرط پوری ہوگی اس وقت طلاق

۱۔ طلاقِ ہزل سے مراد وہ طلاق ہے جو سنجیدگی کے جذبات کے ماتحت نہ ہو بلکہ ہنسی مذاق کے رنگ میں ہو۔ فقہار کے نزدیک ایسی طلاق نافذ ہو جاتی ہے۔

واقع ہوگی ورنہ نہیں۔

دوم :- وہ افعال جن کا وقوع ضروری ہو اور عدم وقوع محال ہو۔ مثلاً اپنی بیوی کو یہ کہے کہ جب سورج طلوع ہوگا تو تمہیں طلاق۔ اس فقرہ میں سورج کا طلوع ضروری ہے لیکن عدم طلوع غیر ممکن۔ کیونکہ یہ نہیں ہو سکتا کہ کبھی سورج کا طلوع نہ ہو۔ اس قسم کے اقوال میں امام مالکؒ کا مذہب یہ ہے کہ طلاق اسی وقت واقع ہو جاتی ہے۔ خواہ اس وقت رات ہو یا دن۔ کیونکہ رات گزرنے کے بعد سورج بہر حال طلوع ہوگا۔ اس لئے اس قول کے مطابق طلاق بھی بہر حال واقع ہوگی۔ اس لئے ایسی یقینی طلاق کے لئے توقف کی ضرورت نہیں ہے۔ لہذا طلاق اسی وقت واقع ہو جائے گی۔

امام شافعیؒ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک سورج کے طلوع کے وقت تک طلاق موقوف رہے گی جب سورج کا طلوع ہوگا اس وقت طلاق واقع ہوگی۔ پس جنہوں نے ایسے فقرات کو ان فقرات کے مشابہ قرار دیا ہے جن کا وقوع اور عدم وقوع دونوں ممکن ہیں ان کے نزدیک توقف ضروری ہے اور جنہوں نے اس کو نکاح متعہ میں اجل کے اندر طلاق کے مشابہ قرار دیا ہے۔ ان کے نزدیک طلاق اسی وقت واقع ہو جائے گی۔

سوم :- اگر طلاق ایسے افعال کے ساتھ معلق کرے جو عام طور پر واقع ہوتے ہیں۔ لیکن شاذ طور پر واقع نہیں بھی ہوتے۔

مثلاً یہ کہے کہ جب تمہارا وضع حمل ہوگا یا حیض آئے گا یا بھر کا زمانہ

لے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے نکاح متعہ یہ ہے کہ کوئی شخص نکاح کرتے وقت نکاح کی مدت مقرر کرے مثلاً ایک ماہ تک یا ایک سال تک۔ تو جن کے نزدیک نکاح متعہ جائز ہے ان کے نزدیک اگر ایسا نکاح کرنے والا مدت مقررہ سے پیشتر اس منکوحہ کو طلاق دے تو وہ طلاق اسی وقت نافذ ہو جائے گی اور اجل مقررہ کی انتظار نہیں کی جائے گی۔

پس جن لوگوں نے اس شرط کو بھی نکاح متعہ میں مندرجہ بالا طلاق کے مشابہ قرار دیا ہے۔ ان کے نزدیک یہ طلاق اسی وقت نافذ ہو جائے گی۔

آئے گا۔ اس وقت تمہیں طلاق ایسے اقوال کے متعلق امام مالکؒ کی دو روئیتیں ہیں۔

(۱) طلاق اسی وقت واقع ہو جائیگی (۲) شرط کے وجود کے بعد طلاق واقع ہوگی۔ ابن رشد کے نزدیک اس بارہ میں امام مالکؒ کا پہلا قول ضعیف ہے۔ کیونکہ اس قول کے مطابق اس نے اس فعل کو اُن افعال کے مشابہ قرار دیا ہے جو لازماً وقوع پذیر ہوتے ہیں۔

اگر خاوند طلاق کو مجہول الوجود شرط کے ساتھ معلق کرے اور وہ مجہول الوجود شرط ایسی ہو کہ اس کے معرض وجود میں آنے کا علم کسی صورت میں بھی ممکن نہ ہو تو اس قسم کے اقوال میں اسی وقت طلاق واقع ہو جاتی ہے۔ کیونکہ اس شرط کے وقوع یا عدم وقوع کا علم نہیں ہو سکتا اس لئے اس طلاق کو شرط کے وجود کے ساتھ معلق رکھنا بے فائدہ ہے گویا اس صورت میں یہ سمجھا جائے گا کہ کوئی شرط ہے ہی نہیں۔ مثلاً وہ یہ کہے کہ اگر آج اللہ تعالیٰ بحیرہ قلزم میں اس صفت کی ایک مچھلی پیدا کر دے تو تمہیں طلاق۔

اگر وہ اس کی طلاق کو ایسی مجہول الوجود شرط کے ساتھ معلق کرے جس کے وقوع کا علم ممکن ہے۔ تو اس صورت میں طلاق شرط کے وجود کے بعد واقع ہوگی۔ مثلاً یہ کہے کہ اگر تمہارے ہاں لڑکی پیدا ہوئی تو تمہیں طلاق۔ تو اس صورت میں جب اس کے ہاں لڑکی پیدا ہوگی تو اسے طلاق ہوگی۔ اگر لڑکی پیدا نہ ہوگی تو طلاق نہ ہوگی۔

امام مالکؒ کے نزدیک اگر کوئی شخص یہ کہے کہ اگر میں فلاں کام کروں تو میری بیوی کو طلاق۔ تو اسے اس وقت تک طلاق نہ ہوگی جب تک وہ اس کام کو نہ کرے گا۔ لیکن اگر وہ یہ کہے کہ جب تک میں فلاں کام نہ کروں میری بیوی کو طلاق۔ اس صورت میں اگر وہ اس کام کو ایلا کی مدت سے زیادہ عرصہ تک نہ کرے تو اس پر ایلا کا حکم لگے گا۔

لے چونکہ ایلا کا حکم بعض کے نزدیک یہ ہے کہ چار ماہ گزرنے کے بعد ایک طلاق رجعی واقع ہوگی اس لئے اس مسئلہ میں بھی اگر وہ چار ماہ تک اس کام کو نہ کرے گا تو اس کی بیوی کو ایک جزی طلاق واقع ہو جائے گی۔

امام مالکؒ کے نزدیک اگر خاوند اپنی بیوی کو یہ کہے کہ تیرے ہاتھ یا پاؤں یا بالوں کو طلاق۔ تو اسے طلاق واقع ہو جائے گی۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ان الفاظ سے اسے طلاق واقع نہ ہوگی سوائے اس کے کہ وہ ایسے عضو کا نام لے جو سارے جسم کا قائم مقام سمجھا جاتا ہے مثلاً وہ یہ کہے کہ تمہارے سر کو طلاق یا تمہارے دل کو طلاق۔ یا تمہاری شرمگاہ کو طلاق۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اگر ان اعضاء کے ایک حصے کو طلاق دے۔ تب بھی طلاق واقع ہو جاتی ہے۔

مثلاً یہ کہے کہ تمہارے نصف سر کو طلاق یا ریح دل کو طلاق یا ثلث شرمگاہ کو طلاق وغیرہ۔

داؤد ظاہری کے نزدیک اگر ان اعضاء کے ایک حصے کو طلاق دے تو طلاق واقع نہ ہوگی۔

اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو جس کے ساتھ تعلقات زوجیت قائم نہ ہوئے ہوں تین دفعہ یہ کہے کہ تمہیں طلاق۔ تمہیں طلاق۔ تمہیں طلاق۔ تو امام مالکؒ کے نزدیک اسے تین طلاق واقع ہونگی۔ لیکن امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک ایک ہی طلاق واقع ہوگی۔ کیونکہ ان کے نزدیک ایک طلاق سے وہ بائنہ ہو جائیگی اور باقی دو لغو ہونگی کیونکہ اصل مقصود تو ایک طلاق سے حاصل ہو گیا۔

اگر طلاق میں عدد کا استثناء ہو تو اس کی تین صورتیں ممکن ہو سکتی ہیں۔

(۱) استثناء اسی عدد کا ہو جس کی طلاق دی گئی ہے۔ مثلاً یہ کہے کہ تمہیں تین طلاق سوائے تین طلاق کے۔

(۲) استثناء طلاق کے عدد سے کم ہو۔ مثلاً یہ کہے کہ تمہیں تین طلاق سوائے دو طلاق کے۔ یا سوائے ایک طلاق کے۔

(۳) استثناء طلاق کے عدد سے زیادہ کا ہو۔ مثلاً یہ کہے کہ تمہیں ایک طلاق سوائے تین طلاق کے وغیرہ۔

دوسری صورت میں تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ استثناء صحیح ہے اور اسے باقی عدد کی طلاقیں واقع ہو جائیں گی۔

تیسری صورت میں فقہاء کا اختلاف ہے بعض کے نزدیک یہ استثناء درست نہیں ہے اور اسے اتنی طلاقیں واقع ہو جائیں گی جتنی اس نے وی ہیں۔ لیکن بعض کے نزدیک یہ استثناء درست ہے اور اسے کوئی طلاق واقع نہ ہوگی۔ یہ امام مالکؒ کا قول ہے۔

پہلی صورت میں امام مالکؒ کے نزدیک طلاق واقع ہو جائے گی۔ کیونکہ ان کے نزدیک وہ طلاق کے الفاظ سے انکار کر رہا ہے۔ جس کا اب موقعہ نہیں رہا۔

بعض فقہاء کے نزدیک ان الفاظ میں طلاق سے انکار ظاہر نہیں ہوتا بلکہ یہ ظاہر ہوتا ہے کہ وہ طلاق کے وقوع کے امکان کو باطل کر رہا ہے یعنی یہ کہہ رہا ہے کہ تمہیں شرعاً تین طلاق واقع ہو سکتی ہیں لیکن میں تمہیں تین طلاق نہیں دیتا چنانچہ ان کے نزدیک طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ کسی چیز کا وقوع اس کی ضد کے ساتھ محال ہوتا ہے یعنی جس طرح اندھیرے کی موجودگی میں روشنی نہیں آسکتی اور روشنی کی موجودگی میں اندھیرا نہیں آسکتا۔ اسی طرح طلاق سے استثناء کی موجودگی میں طلاق واقع نہیں ہو سکتی۔

دوسرا باب

کس کی طلاق جائز ہے

اس امر پر سب کا اتفاق ہے کہ وہ خاوند جو عاقل - بالغ اور آزاد ہو اور اسے طلاق دینے پر مجبور نہ کیا گیا ہو اس کی طلاق صحیح ہے لیکن جس کو مجبور کیا گیا ہو یا وہ بیہوش ہو یا بیمار ہو یا بلوغت کے قریب ہو اس کی طلاق کے متعلق اختلاف ہے۔

ایسے مریض کی طلاق کے متعلق جو مرض سے صحتیاب ہونے کے بعد طلاق کے قول پر قائم ہو اس کے متعلق سب کا اتفاق ہے کہ وہ نافذ ہو جائے گی۔ لیکن اگر مریض طلاق دینے کے بعد مر جائے تو اس کی مطلقہ بیوی اس کی وارث ہوگی یا نہیں؟ اس بارہ میں اختلاف ہے۔

طلاق مکروہہ وہ شخص جس کو مجبور کر کے طلاق دلائی گئی ہو اس کے متعلق امام مالکؒ - شافعیؒ - احمدؒ - داؤد ظاہری اور عبد اللہ بن عمرؒ۔

ابن زبیرؒ - عمر بن الخطابؒ - علی بن ابی طالبؒ اور ابن عباسؒ کا مذہب یہ ہے کہ اس کی طلاق نافذ نہ ہوگی۔

لے مکروہ سے مراد وہ شخص ہے جس کو طلاق دینے پر مجبور کیا گیا ہو۔ طلاق مکروہ کا مسئلہ ایک تاریخی اہمیت رکھتا ہے اور اس کی ابتدا امام مالکؒ کے زمانہ سے ہوئی ہے خلفاء بنو عباسیہ نے جب یہ محسوس کیا کہ لوگ ان کی بیعت دل سے نہیں کرتے بلکہ نائش کے طور پر یا حکومت کے خوف سے کرتے ہیں تو انہوں نے بیعت میں یہ الفاظ رکھ دئے کہ اگر میں یہ بیعت دل سے نہیں کرتا تو میری بیوی کو طلاق

چنانچہ حضرت امام مالکؒ سے اس بارہ میں فتویٰ دریافت کیا گیا کہ ایسی طلاق جس میں جبر کا دخل ہو واقع ہو جاتی ہے یا نہیں تو اس پر حضرت امام مالکؒ نے یہ فتویٰ دیا کہ طلاق المکروہہ لیسق و لیستی و کہ جہری طلاق کا عدم ہے۔ چنانچہ والی مدینہ جعفر بن سلیمان عباسی جو خلیفہ منہو

اصحاب شافعیؒ نے اس قدر فرق کیا ہے کہ اگر اس کی نیت طلاق کی ہوگی تو طلاق واقع ہوگی ورنہ نہیں۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مکڑہ کی طلاق واقع ہو جاتی ہے اسی طرح اگر کسی شخص کو مجبور کیا جائے کہ وہ اپنے غلام کو آزاد کرے تو اس کے آزاد کرنے سے وہ غلام آزاد ہو جائے گا۔ لیکن اگر بیع ہو مجبور کیا گیا ہو تو بیع نافذ نہ ہوگی۔

وجہ اختلاف اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ بعض فقہاء کے نزدیک مکڑہ یعنی مجبور کیا گیا شخص۔ اکبراء کے باوجود مختار

ہے کیونکہ الفاظ کا تلفظ تو اس کے اپنے اختیار میں ہے اور حقیقی مجبور تو وہ شخص ہے جس کو کسی فعل کے کرنے کا مطلقاً اختیار نہ ہو۔ بعض کے نزدیک مکڑہ اختیار مند نہیں ہے کیونکہ اختیار اپنی مرضی کے تابع ہوتا ہے اور جبر کی صورت میں وہ اپنی مرضی کے تابع نہیں ہوتا۔

امام ابن رشد کے نزدیک جبر کی صورت میں شرعاً اسے مجبور کہا جائے گا اگرچہ اسے تلفظ کا اختیار ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

اَلَا مَن اُكْرِهَ وَكَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْاِثْمَانِ
لہذا ایسے شخص کی طلاق نافذ نہ ہوگی۔

ترجمہ:- (جو لوگ ایمان لائے اللہ تعالیٰ کا انکار کریں) سوائے انہی جنہیں کفر پر مجبور کیا ہو لیکن ان کا دل ایمان پر مطمئن ہو۔
کا چچا زاد بھائی تھا اس نے امام مالکؒ کو حکم دیا کہ وہ ایسا فتویٰ نہ دیں لیکن امام صاحب نے اپنا فتویٰ واپس نہ لیا۔ بالآخر اس بناء پر آپ کو کوڑے لگائے گئے۔ امام صاحب کے سامنے ایک تو خلفاء کا وہ طریق تھا جس کے ماتحت وہ شریعت کے احکام کا مذاق اڑا رہے تھے۔ آپ اس طریق کو ناپسند فرماتے تھے اس لئے آپ جبر و استبداد کے سامنے سینہ سپر ہو گئے اور اس فتویٰ کو واپس لینے سے انکار کر دیا۔ دوسری طرف امام صاحب کے سامنے حضرت عائشہؓ کی ایک روایت تھی جس میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا لَا طَلَّاقَ وَلَا عِتَاقَ فِيْ اِغْلَاقٍ کہ حالت جبر و اکراہ میں طلاق اور عتاق (غلام کی آزادی) صحیح نہیں۔ لہذا آپ نے باوجود خلفاء کے جبر کے اس فتویٰ کو واپس نہ لیا۔
امام مالکؒ کے علاوہ صحابہ میں سے حضرت ابن عباسؓ۔ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت عمرؓ نے بھی یہی

بقیہ حاشیہ ۱۹۱

امام ابو حنیفہؒ نے طلاق اور بیع میں فرق اس لئے کیا ہے کہ ان کے نزدیک طلاق

فتویٰ دیا ہے کہ جبری طلاق صحیح نہیں ہوتی۔ چنانچہ امام شعرانی نے اپنی کتاب کشف الغمہ میں اس کے متعلق صحابہ کے اقوال نقل کئے ہیں۔

حضرت ابن عباسؓ کے متعلق لکھا ہے۔

وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ طَلَاقُ الشَّكْرَانِ وَالْمُسْتَكْرَاهِ لَيْسَ بِجَائِزٍ

ترجمہ:- حضرت ابن عباسؓ فرمایا کرتے تھے کہ مدہوش اور مجبور کی طلاق جائز نہیں امام شعرانی نے جبری صورتیں بھی نقل کی ہیں۔ چنانچہ لکھتے ہیں:-

وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ مَنْ أَكْرَهَتْهُ اللَّصُوصُ عَلَى الطَّلَاقِ فَطَلَّقَ لَمْ يَقُمْ وَكَانَ يَقُولُ الْجُوعُ أَكْرَاهُ وَالْوَثَاقُ أَكْرَاهُ وَالسَّخَرُ وَالْحَبْسُ أَكْرَاهُ وَالْوَعْدُ أَكْرَاهُ۔

ترجمہ:- حضرت ابن عباسؓ فرمایا کرتے تھے جس کو چور اس بات پر مجبور کر دیں کہ وہ اپنی بیوی کو طلاق دے اور اس پر وہ طلاق دیدے تو اس کی طلاق واقع نہ ہوگی۔

اسی طرح آپ فرماتے تھے۔ بھوکا رکھنا بھی جبر ہے۔ ہاتھ پاؤں باندھنا بھی جبر ہے۔ مارنا اور قید کرنا بھی جبر ہے۔ قتل وغیرہ کی دھکی دینا بھی جبر ہے۔ یعنی ان صورتوں میں طلاق دی ہوئی جبری طلاق کہلائے گی۔ اور واقع نہ ہوگی۔

حضرت ابن عمرؓ نے ایک عجیب واقعہ بیان فرمایا ہے۔

قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا تَزَوَّلَ دَجْلُ الْيَثْرِ فِي حَيْلٍ فَجَاءَتْ امْرَأَةً فَخَلَسَتْ عَلَى الْحَيْلِ وَكَانَتْ تُكْرِهُهُ فَقَالَتْ طَلِّقْنِي ثَلَاثًا وَإِلَّا قَطَعْتُ الْحَيْلَ بِكَ فَذَكَرَهَا اللَّهُ وَالْإِسْلَامَ فَأَبَتْ فَطَلَّقَهَا ثَلَاثًا ثُمَّ خَرَجَ إِلَى عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ ارْجِعْ إِلَى أَهْلِكَ فَلَيْسَ هَذَا بِطَلَاقٍ۔

ترجمہ:- حضرت ابن عمرؓ بیان فرماتے ہیں کہ ایک شخص ایک عورت کے ذریعہ کنوئیں میں اترا اس کی بیوی آئی جو اسے تاپسند کرتی تھی وہ عورت پر بیٹھ کر کہنے لگی کہ مجھے تین طلاقیں دو ورنہ میں تیری کواٹھتی ہوں اس کاوند نے اسے اللہ تعالیٰ اور اسلام کا واسطہ دیا لیکن وہ نہ مافی بالآخراں کے خاوند نے اسے تین طلاقیں دے دیں۔ پھر وہ شخص حضرت عمرؓ کے پاس آیا اور یہ قصہ سنایا۔ آپ نے فرمایا کہ تم اپنے گھر چلے جاؤ یہ طلاق نہیں ہے۔

بعض لوگ اس فتویٰ کے خلاف حضرت ابوہریرہؓ کی یہ روایت پیش کرتے ہیں۔

ثَلَاثٌ جِدُّهُنَّ جِدٌّ وَهَذَا لَهُنَّ جِدُّ الْتِكَاحِ وَالطَّلَاقِ وَالسَّرَّاجَةِ
اس روایت کو نسائی کے علاوہ باقی صحاح نے بیان کیا ہے۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ تین امور ایسے ہیں جن میں سنجیدگی اور مذاق دونوں برابر ہیں۔ یعنی وہ مذاق سے بھی نافذ ہو جاتی ہیں اور سنجیدگی سے بھی۔ وہ تین امور یہ ہیں۔ نکاح۔ طلاق۔ طلاق کے بعد رجوع۔

جو لوگ جبر کی طلاق کو نافذ قرار دیتے ہیں وہ اسے اس روایت پر قیاس کرتے ہیں۔ کہ جس طرح مذاق کی طلاق نافذ ہو جاتی ہے اسی طرح جبر کی طلاق بھی نافذ ہونی چاہیئے۔

لیکن ابن قیم نے اپنی کتاب تہذیب السنن میں اس کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ قیاس درست نہیں ہے کیونکہ مذاق میں طلاق دینے والا دین کے ساتھ مذاق کرتا ہے۔ اور وہ طلاق کے الفاظ قصداً اور اختیاراً کہتا ہے لیکن چاہتا ہے کہ ان الفاظ کا اثر اور نتیجہ ظاہر نہ ہو۔ پس یہ کس طرح ہو سکتا ہے کہ جس شریعت کے ساتھ وہ مذاق کر رہا ہے اس شریعت کا حکم اس کے الفاظ کے مطابق مرتب نہ ہو۔ بخلاف اس کے مجبور انسان اپنے مقصد اور ارادہ سے طلاق نہیں دیتا بلکہ جبراً اس سے طلاق کے الفاظ کہلائے جاتے ہیں۔ لہذا شریعت بھی اسے مجبور قرار دیتی ہے اور اس کے الفاظ کا نتیجہ نافذ نہیں کرتی۔ (بحوالہ حاشیہ منتقى جلد ۲ ص ۶۵)

امام مالکؒ کے مذہب کی تائید مندرجہ ذیل صحابہ اور ائمہ اہل علم نے کی ہے۔

حضرت علیؓ حضرت عمرؓ ابن عمرؓ ابن عباسؓ ابن زبیرؓ اور جابر بن عکرمؓ۔ حسن بصریؒ۔ جابر بن زیدؒ شریح عطاءؒ طاؤسؒ عمر بن عبد العزیزؒ۔

فقہاریں اوزاعیؒ شافعیؒ اسماعیلیؒ ابو ثورؒ اور ابو عبیدہؒ نے اس کی تائید کی ہے۔ مندرجہ ذیل فقہاء کا مذہب امام مالکؒ کے خلاف ہے۔ ان کے نزدیک مجبور کی طلاق نافذ

ہو جاتی ہے۔

ابو قلابہؒ شجعیؒ نخعیؒ زہریؒ ثوریؒ ابو حنیفہؒ ابو یوسفؒ اور محمدؒ۔ انہی دلیل یہ ہے کہ مجبور بھی شرعی احکام کا پابند ہے۔ اور ہر حکم کے حسن و قبح کو سمجھتا ہے۔ اس لئے جب وہ الفاظ کا تلفظ کرتا ہے۔ اس وقت وہ اس کے نتائج کو بھی خوب سمجھتا ہے اس لئے اس کے کہے ہوئے الفاظ کے شرعی نتائج ظاہر میں مرتب ہونے چاہیئے۔ آخرت کے نتائج کے لحاظ سے اس کا تعلق اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے۔

امام ابن رشد نے اس سلسلہ میں امام مالکؒ کے مذہب کو درست قرار دیا ہے اور دلائل کے لحاظ سے یہی مذہب زیادہ مضبوط معلوم ہوتا ہے۔

کے حکم میں زیادہ شدت ہے لیکن بیع کے متعلق کوئی ایسا حکم وارد نہیں ہوا۔

بچے کی طلاق | بچے کی طلاق کے متعلق امام مالکؒ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ وہ نافذ نہیں ہوتی۔ لیکن مختصر میں ان کا یہ قول نقل کیا گیا

ہے کہ اگر بچہ قریب البلوغ ہو تو اس کی طلاق نافذ ہو جائے گی۔

امام احمدؒ کا مذہب یہ ہے کہ اگر بچہ روزہ رکھنے کی طاقت رکھتا ہو تو اس کی طلاق نافذ ہوگی۔

عطاءؒ کا مذہب یہ ہے کہ جب بچہ بارہ برس کا ہو جائے تو اس کی طلاق نافذ ہوگی اور یہی روایت حضرت عمرؓ بن الخطاب کے متعلق بیان کی گئی ہے۔

مدہوش کی طلاق | مدہوش آدمی کی طلاق کے متعلق جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ وہ نافذ ہو جائے گی۔ لیکن مرزئی اور امام

ابو حنیفہؒ کے بعض اصحاب کے نزدیک نافذ نہ ہوگی۔

۱۔ شریعت اسلامی نے بلا وجہ طلاق دینے سے بہت سختی سے منع فرمایا ہے۔ اور اس کو ناپسندیدہ افعال میں سے قرار دیا ہے۔ چنانچہ ایک طرف رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ **اَبْغَضُ الْحَلَالِ رَأَى اِلَیْهِ عَزَّ وَجَلَّ الطَّلَاقُ**۔ کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک حلال چیزوں میں سے سب سے زیادہ ناپسندیدہ چیز طلاق ہے (ابوداؤد باب فی کراہۃ الطلاق)

دوسری طرف بلا وجہ طلاق لینے والی عورت کے متعلق فرمایا۔ **اَیُّمَا امْرَاةٍ سَأَلَتْ زَوْجَهَا الطَّلَاقَ فِیْ غَیْرِ مَا بَأْسٍ فَحَرَامٌ عَلَیْهَا رَاِئِحَةُ الْجَنَّةِ**۔ کہ اگر

کوئی عورت بغیر کسی معقول وجہ کے اپنے خاوند سے طلاق کا مطالبہ کرے تو اللہ تعالیٰ اس پر جنت کی خوشبو حرام کر دیتا ہے (اس روایت کو نسائی کے سوا باقی صحاح نے بیان کیا ہے) جہاں اللہ تعالیٰ

نے طلاق کے فعل سے باز رہنے کی تلقین کی ہے وہاں اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو بیوقوفی سے یا سخیگی سے طلاق دیدے تو اس کے متعلق بھی شریعت کا حکم یہی ہے کہ اس کی طلاق نافذ ہو جاتی ہے۔ چنانچہ اس کے

متعلق رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ **تَلَاقٌ جِدُّهُنَّ جِدٌّ وَهَزْلُهُنَّ جِدٌّ اِذَا كَاخَرَهُ وَالطَّلَاقُ وَالْمَرْحُوحَةُ**۔ کہ عین باتیں ایسی ہیں جن میں سخیگی اور مذاق کا کوئی فرق نہیں ہے بلکہ ان میں قائل کے قول کے مطابق حکم نافذ ہو جاتا ہے۔ اور وہ تین امور یہ ہیں۔ نکاح۔ طلاق اور طلاق سے رجوع۔

(ترمذی باب فی الحجة والحزل فی الطلاق)

امام ابو حنیفہؒ نے طلاق مکروہ کے متعلق اسی لئے یہ مذہب اختیار کیا ہے کہ اس کی طلاق نافذ ہو جاتی ہے امام ابو حنیفہؒ

نے اپنے مذہب کی تائید صحیح طور پر بیان کی ہے اور اس کا جواب امام مالکؒ کے مذہب کی سختی کے متعلق گواہ کیا ہے۔

وجہ اختلاف

اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ بعض کے نزدیک مدہوش کا حکم مجنون کی طرح ہے۔ اور بعض کے نزدیک مدہوش کا حکم مجنون سے مختلف ہے۔

بعض فقہاء کے نزدیک مدہوش اور مجنون دونوں برابر ہیں کیونکہ دونوں کی عقل و دانست زائل ہو جاتی ہے۔ چونکہ شریعت نے انسان کو اعمال کی تکلیف اس کی عقل و خرد کی وجہ سے دی ہے اس لئے بعض کے نزدیک مدہوش کی طلاق نافذ نہیں ہوتی بعض لوگوں نے مدہوش اور مجنون میں یہ فرق کیا ہے کہ مدہوش اپنے ارادہ سے ایسی اشیاء استعمال کرتا ہے جس سے وہ یہوش ہو جاتا ہے مثلاً شراب یا کسی اور نشہ آور چیز کے پینے سے۔ لیکن مجنون کو اس کے ارادہ سے جنون لاحق نہیں ہوتا۔ اس لئے ان کے نزدیک مدہوش کی طلاق نافذ ہو جاتی ہے لیکن مجنون کی نہیں کیونکہ طلاق کے احکام میں سختی کا پہلو ملحوظ رکھا گیا ہے اس لئے مدہوش کو اس حکم سے مستثناء نہ کیا جائے گا۔

فقہاء نے ان احکام میں اختلاف کیا ہے۔ جو مدہوش کو لازم ہوتے ہیں اور جو لازم نہیں ہوتے۔

امام مالکؒ کے نزدیک طلاق۔ عتاق۔ زخموں کی دیت اور قتل کا قصاص مدہوش پر لازم ہیں لیکن نکاح اور بیع لازم نہیں ہیں۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس پر تمام احکام لازم ہوتے ہیں۔

لیثؒ کے نزدیک وہ افعال جو مدہوش کے کلام کے ساتھ متعلق ہیں

وہ اس پر لازم نہیں ہوتے۔ مثلاً طلاق۔ عتاق۔ نکاح۔ بیع۔ حد قذف وغیرہ۔

لیکن وہ افعال جو اس کے دیگر اعضاء کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں ان کے نتائج

اور احکام اسے لازم ہونگے۔ مثلاً۔ شراب خوری۔ قتل۔ زناء اور چوری کی حد

اسے لگائی جائے گی۔

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے متعلق روایات سے ثابت ہے کہ

آپ مدہوش کی طلاق کو صحیح قرار نہیں دیتے تھے اور بعض علماء کا خیال ہے کہ اس

مسئلہ میں صحابہ میں سے حضرت عثمانؓ کی مخالفت کسی نے نہیں کی۔

بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ کُلُّ طَلَاقٍ جَائِزٌ إِلَّا طَلَاقُ الْمُعْتَوَةِ

یہ قول مدہوش کی طلاق پر اثر انداز نہیں ہوتا اور یہ کہنا درست نہیں ہے کہ مدہوش بھی ایک لحاظ سے "معتوہ" یعنی احمق کا حکم ہی رکھتا ہے۔ یہی قول داؤد ابو ثورؒ "اسحاق" اور تابعین کی ایک جماعت کا ہے۔

امام شافعیؒ کے اس بارہ میں دو اقوال منقول ہیں۔ ایک قول کے مطابق مدہوش کی طلاق نافذ ہو جاتی ہے اور دوسرے قول کے مطابق نافذ نہیں ہوتی۔

آپ کے اکثر اصحاب نے اس قول کو ترجیح دی ہے جو جمہور کے مذہب کے موافق ہے یعنی یہ کہ مدہوش کی طلاق نافذ ہو جاتی ہے۔ لیکن مزنیؒ نے ان کے دوسرے قول کو ترجیح دی ہے۔

مریض کی طلاق وہ مریض جس نے مرض کی حالت میں طلاق دی اور پھر اس مرض میں فوت ہو گیا اس کی بیوی اس کی وارث ہوگی

یا نہیں ؟

امام مالکؒ اور ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ اس کی بیوی وارث ہوگی۔
امام شافعیؒ اور ایک جماعت کے نزدیک وارث نہ ہوگی۔
وہ لوگ جو اسے وارث قرار دیتے ہیں ان کے تین گروہ ہیں۔

اقول :- ایک گروہ کے نزدیک اگر اس کا خاوند اس کی عدت کے اندر فوت ہو جائے تو وہ اس کی وارث ہوگی ورنہ نہیں۔ یہ مذہب امام ابو حنیفہؒ اور اس کے اصحاب اور امام ثوریؒ کا ہے۔

دوم :- دوسرے گروہ کے نزدیک جب تک وہ دوسری جگہ شادی نہ کرے اس وقت تک وہ اس کی وارث سمجھی جائے گی۔ اگر شادی کر لے گی تو وارث نہ ہوگی۔ یہ مذہب امام احمدؒ اور ابن ابی لیلیٰ کا ہے۔

سوم :- تیسرے گروہ کے نزدیک وہ مطلقاً وارث ہوگی۔ خواہ اس کا خاوند

نہ تدرجہ :- احمق اور بے عقل کی طلاق کے سوا باقی سب کی طلاق نافذ ہو جاتی ہے۔ یہ حضرت علیؓ کا قول ہے

عدت میں فوت ہوا ہو یا بعد میں اور اس نے دوسری جگہ شادی کی ہو یا نہ کی ہو۔ یہ امام مالکؒ اور لیثؒ کا مذہب ہے۔

وجہ اختلاف بعض فقہاء نے جو یہ کہا ہے کہ مریض کی مطلقہ وارث ہوتی ہے اور بعض نے یہ کہا ہے کہ وہ وارث نہیں ہوتی اس اختلاف

کی وجہ یہ ہے کہ بعض کے نزدیک مریض کی ذات پر یہ اہتمام عائد ہو سکتا ہے کہ اس نے یہ طلاق بیوی کو میراث سے محروم کرنے کے لئے دی ہے اس لئے بعض کے نزدیک وہ طلاق کے باوجود خاوند کی وارث ہوگی۔

بعض کے نزدیک چونکہ طلاق کے ساتھ طلاق کا حکم بھی نافذ ہو جاتا ہے۔ اس لئے وہ وارث نہیں ہوگی۔

ان فقہاء کی دلیل یہ ہے کہ اگر طلاق واقع ہو گئی ہے تو اس کے جمیع احکام بھی لازم آنے چاہیئے جس طرح طلاق کے بعد خاوند اپنی مطلقہ بیوی کا وارث نہیں ہوتا اسی طرح بیوی بھی خاوند کی وارث نہ ہونی چاہیئے۔ لیکن اگر طلاق واقع نہیں ہوئی تو ان کی زوجیت جملہ احکام کے ساتھ باقی رہنی چاہیئے۔ کیونکہ یہ کہنا بہت مشکل ہے کہ شریعت میں کوئی ایسی طلاق بھی ہے جس پر بعض احکام طلاق کے نافذ ہوتے ہیں اور بعض احکام زوجیت کے۔

نیز یہ کہنا بھی مشکل ہے کہ یہ طلاق خاوند کی صحت تک ملتوی رہے گی یعنی اگر خاوند صحت یاب ہو جائے گا تو نافذ ہوگی ورنہ نہیں۔ بہر حال اس طلاق کے متعلق حتمی طور پر یہ فیصلہ کرنا پڑے گا کہ یہ طلاق نافذ ہوگی یا نہیں۔ اگر نافذ ہوگی تو اپنے جملہ احکام کے ساتھ نافذ ہوگی۔ اور اگر نافذ نہ ہوگی تو زوجیت کے جملہ احکام قائم ہوں گے۔ اس گروہ میں سے بعض فقہاء نے اپنے اس مذہب کی تائید میں یہ کہا ہے کہ حضرت عثمانؓ اور حضرت عمرؓ کا بھی یہی مذہب تھا کہ مریض کی مطلقہ وارث نہیں ہوتی اور اصحاب مالکؒ نے یہاں تک کہہ دیا کہ اس پر صحابہ کا اجماع ہے۔ لیکن یہ کہنا درست نہیں ہے کیونکہ اس بارہ میں حضرت ابن زبیرؓ کا اختلاف مشہور ہے کہ وہ اس بات کے

قائل نہ تھے کہ مریض کی مطلقہ وارث نہیں ہوتی۔ لہذا اصحابہ کے اجماع کا دعوایے درست نہ رہا۔

وہ لوگ جو یہ کہتے ہیں کہ عدت میں وفات کی صورت میں وہ ایک دوسرے کے وارث ہونگے ان کی دلیل یہ ہے کہ عدت کے ساتھ زوجیت کے بعض احکام متعلق ہیں گویا اس عرصہ میں اسے مطلقہ رجعیہ قرار دیا جاتا ہے اس لئے وہ وارث ہونی چاہیئے۔

ایک روایت کے مطابق یہی قول حضرت عمرؓ اور حضرت عائشہؓ کا بیان کیا جاتا ہے۔

وہ لوگ جو یہ کہتے ہیں کہ جب تک وہ نکاح نہ کرے گی اس کی وارث ہوگی انہی دلیل یہ ہے کہ ایک عورت دو خاوندوں کی وارث نہیں ہو سکتی۔

اگر مریض کی بیوی نے خود طلاق طلب کی ہو یا خاوند طلاق کا حق عورت کے سپرد کر دیا ہو اور اس نے خود اپنے اوپر طلاق وارد کر لی ہو تو اس صورت میں اس کے وارث ہونے کے متعلق اختلاف ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک وہ بالکل وارث نہیں ہوتی۔

اوزاعیؒ نے اس کے متعلق یہ فرق کیا ہے کہ اگر اس نے طلاق طلب کی ہو تو اس صورت میں وہ وارث ہوگی۔ لیکن اگر اس نے طلاق کا اختیار حاصل کر کے خود اپنے اوپر طلاق وارد کی ہو تو اس صورت میں وہ وارث نہ ہوگی۔

امام مالکؒ نے ان سب صورتوں میں یہ فتویٰ دیا ہے کہ وہ اپنے خاوند کی وارث ہوگی لیکن اس کا خاوند اس کا وارث نہ ہوگا۔

ابن رشد کہتے ہیں کہ یہ مذہب اصول کے بالکل خلاف ہے

تیسرا باب

وہ عورتیں جن پر طلاق واقع ہوتی ہے
اور جن پر واقع نہیں ہوتی

اس امر پر سب کا اتفاق ہے کہ وہ عورتیں جو عصمتِ نکاح کے اندر
ہیں یا طلاقِ رجعی کی عدت کے اندر ہیں ان پر طلاق واقع ہو جاتی ہے لیکن
اجنبی عورتوں پر طلاق واقع نہیں ہوتی۔

اجنبی عورتوں کو نکاح کی شرط کے ساتھ طلاق دینے کی صورت میں علماء میں
اختلاف ہے کہ ایسی طلاق واقع ہوتی ہے یا نہیں؟
مثلاً اگر کوئی شخص یہ کہے کہ اگر فلاں اجنبی عورت سے میں نکاح کروں تو اسے
طلاق کیا نکاح کے بعد اس عورت کو طلاق ہوگی یا نہیں؟ اس بارہ میں
علماء کے تین گروہ ہیں۔

اول۔ اجنبی عورت پر نکاح کی شرط کے ساتھ طلاق واقع نہیں ہوتی خواہ
اس کا قول عام ہو یا خاص۔ یعنی خواہ اس کا قول یہ ہو کہ جس عورت سے
میں شادی کروں اسے طلاق۔ یا کسی خاص عورت کے متعلق ہو کہ اگر میں
فلاں عورت سے نکاح کروں یا فلاں قبیلہ یا فلاں شہر کی عورت سے نکاح
کروں تو اسے طلاق۔

یہ مذہب امام شافعیؒ، احمدؒ اور داؤدؒ کا ہے۔

دوم۔ اجنبی عورتوں پر نکاح کی شرط سے طلاق واقع ہو جاتی ہے۔ خواہ طلاق
کا قول عام ہو یا خاص۔ یہ امام ابو حنیفہؒ کا مذہب ہے۔

سوم۔ اگر طلاق میں تمام عورتوں کی عمومیت ہو تو نکاح کے بعد طلاق واقع

نہ ہوگی۔ لیکن اگر کسی خاص عورت کے متعلق شرط ہو تو اس سے نکاح کے بعد طلاق واقع ہو جائے گی۔ یہ امام مالکؒ اور اس کے اصحاب کا مذہب ہے۔
وجہ اختلاف اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ بعض کے نزدیک طلاق کے لئے طلاق سے پیشتر اس کی ہلک یعنی زوجیت میں ہونا ضروری ہے۔ لیکن بعض کے نزدیک طلاق کے لئے طلاق سے پیشتر ملک زوجیت میں ہونا ضروری نہیں ہے۔ بلکہ طلاق کے بعد بھی اگر وہ ملک زوجیت میں آجائے گی تو یہ طلاق اس پر اثر انداز ہوگی۔

جن کے نزدیک طلاق سے پیشتر ملک زوجیت میں ہونا ضروری ہے ان کے نزدیک اجنبی عورت پر کسی صورت میں بھی طلاق واقع نہیں ہوتی۔ جن کے نزدیک طلاق کے لئے مطلق ملک زوجیت کا موجود ہونا ہی کافی ہے۔ خواہ یہ ملک حال میں ہو یا مستقبل میں ان کے نزدیک اجنبی عورت کو زوجیت کی شرط کے ساتھ طلاق واقع ہو جاتی ہے۔

اس بارہ میں عمومیت اور خصوصیت میں فرق کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ مصلحت کا تقاضا ہے۔ کیونکہ عمومیت کی صورت میں وہ اپنے لئے تمام دنیا کی عورتوں کو حرام کر رہا ہے اور وہ اپنے لئے نکاح کا دروازہ ہمیشہ کے لئے بند کر رہا ہے۔ اس لئے یہ جائز نہیں ہے۔

لیکن اگر وہ ایک خاص شہر یا ایک خاص طبقہ کی عورتوں کی تخصیص کرے تو اس صورت میں چونکہ یہ وقت پیش نہیں آتی اس لئے یہ جائز ہے۔

امام شافعیؒ نے عمرو بن شعیب کی روایت سے استدلال کیا ہے اور وہ یہ ہے۔
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا طَلَاقَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ نِكَاحٍ

۱۔ ترجمہ:- رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طلاق صرف نکاح کے بعد ہی صحیح ہوتا ہے۔
 (ترمذی باب لا طلاق قبل النکاح)

ایک دوسری روایت یہ ہے۔
 لَا طَّلَاقَ فِيْهَا لَا يَمْلِكُ وَلَا عِثْقَ فِيْهَا لَا يَمْلِكُ
 یہی مذہب حضرت علیؓ - معاویہؓ - جابر بن عبد اللہؓ - ابن عباسؓ اور
 عائشہؓ سے ثلاث ہے۔

لہ ترجمہ :- ایسی عورت پر طلاق واقع نہیں ہوتی جس کا طلاق دینے والا ابھی تک حقدار
 اور مالک نہیں ہوا۔

اور ایسا عظام آزاد نہیں ہوتا جو آزاد کرنے والے کی ملکیت میں نہیں ہے۔
 (ترمذی باب لا طلاق قبل النکاح)

بحث ثالث

جب یہ بیان کیا گیا ہے کہ طلاق کی دو قسمیں ہیں یعنی (۱) رجعی طلاق (۲) بائن طلاق۔ اور ان دونوں کے احکام بھی ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔ تو اب یہ ضروری سمجھا گیا ہے کہ ان دونوں قسم کی طلاقوں کے احکام دو الگ الگ ابواب میں بیان کئے جائیں

پہلا باب

طلاق رجعی میں رجعت کے احکام

تمام اہل علم کا اس پر اجماع ہے کہ خاوند رجعی طلاق کے بعد عدت میں رجوع کا حق رکھتا ہے۔ خواہ اس کی بیوی اس رجوع پر رضا مند ہو یا نہ ہو۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:-

وَبُعُولَتُهُمْ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا

نیز اس پر بھی سب کا اتفاق ہے کہ اس قسم کی طلاق سے پہلے تعلقات زوجیت کا قیام ضروری ہے۔ اور اس پر بھی سب کا اتفاق ہے کہ اس طلاق کے لئے دو گواہوں کا ہونا بھی ضروری ہے اور طلاق واضح لفظوں میں دینی ضروری ہے۔ لیکن اس بارہ میں اختلاف ہے کہ طلاق کے صحیح ہونے کے لئے گواہوں کا ہونا بطور شرط ہے یا نہیں؟ اسی طرح رجوع کے لئے تعلقات زوجیت قائم کرنا ضروری ہے یا نہیں؟

۱۔ ترجمہ۔ اور اگر ان کے خاوند باہمی اصلاح کا ارادہ کر لیں تو وہ اس مدت کے اندر اندر ان کو اپنی زوجیت میں واپس لینے کے زیادہ حقدار ہیں۔ (بقرہ ۲۲۸)

گواہوں کے متعلق امام مالکؒ کا مذہب یہ ہے کہ گواہوں کا ہونا پسندیدہ ہے لیکن امام شافعیؒ کے نزدیک طلاق کے لئے گواہوں کا ہونا واجب ہے۔

وجہ اختلاف اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ قیاس ایک ظاہر حکم کے معارض ہے قرآن مجید کا ظاہر حکم تو اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے۔

وَأَشْهِدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنكُمْ ۖ

اس حکم سے ثابت ہوتا ہے کہ طلاق کے موقع پر دو گواہوں کی گواہی رکھنا واجب ہے۔ لیکن قیاس یہ ہے کہ یہ حق بھی ان دیگر حقوق کے مشابہ ہے جن پر انسان بغیر کسی شہادت کے قبضہ کر لیتا ہے۔ اور وہ قبضہ شرعاً درست سمجھا جاتا ہے۔ لہذا اس حق کو بھی بغیر کسی شہادت کے تسلیم کر لینا چاہیے۔

یہی وجہ ہے کہ اس ظاہر حکم اور قیاس میں موافقت پیدا کرنے کے لئے بعض فقہار نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ طلاق کے لئے گواہوں کا ہونا واجب نہیں بلکہ پسندیدہ ہے۔

یہ اختلاف کہ رجوع کس طرح ہونا چاہیے۔ اس کے متعلق بعض یہ کہتے ہیں کہ رجوع الفاظ سے ہی کافی ہے یعنی خاوند صرف زبانی کہدے کہ میں رجوع کرتا ہوں تو رجوع صحیح ہو جائے گا۔ یہ امام شافعیؒ کا مذہب ہے۔

لیکن ایک گروہ کا یہ مذہب ہے کہ رجوع کے لئے تعلقات زوجیت قائم کرنا ضروری ہے۔

فقہار کے اس گروہ کے پھر دو گروہ ہیں۔ ایک گروہ کا مذہب یہ ہے کہ تعلقات زوجیت قائم کرتے وقت عیت رجوع بھی شامل ہونی چاہیے۔ یہ امام مالکؒ کا مذہب ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کا مذہب یہ ہے کہ مطلق تعلقات زوجیت قائم کرنے سے ہی رجوع صحیح ہو جاتا ہے نیت رجوع ضروری نہیں ہے امام شافعیؒ نے عدت میں رجوع کو نکاح میں گواہوں کی گواہی پر قیاس کیا ہے یعنی جس

ملہ ترجمہ۔ اور اپنے میں سے دو منصف گواہ مقرر کرو۔ (طلاق ع)

طرح نکاح میں اللہ تعالیٰ نے گواہوں کی گواہی رکھی ہے اور یہ گواہی الفاظ سے ہوتی ہے۔ اسی طرح رجوع بھی الفاظ سے ہی کافی ہے۔

امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ کے درمیان نیت اور عدم نیت کا جو اختلاف ہے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک رجوع جماعت کو اسی طرح حلال کرتا ہے جس طرح ایلاء اور ظہار میں رجوع جماعت کو حلال کرتا ہے یعنی جس طرح ایلاء اور ظہار سے رجوع کے لئے نیت کی شرط نہیں ہے اسی طرح طلاق سے رجوع کے لئے نیت ضروری نہیں ہے۔ نیز طلاق رجعی میں خاوند کی ملک زائل نہیں ہوتی۔ اسی لئے وہ ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہیں۔ لہذا اس مسئلہ میں بھی نیت رجوع شرط نہیں ہونی چاہیئے۔

امام مالکؒ کی دلیل یہ ہے کہ وہ عورت جس کو طلاق رجعی دی گئی ہو اس سے رجوع کے بغیر تعلقات زوجیت قائم کرنا حرام ہے اس لئے اس حرام کو حلال کرنے کے لئے نیت کا ہونا ضروری ہے۔

اس بارہ میں اختلاف ہے کہ رجعی طلاق کے بعد خاوند اور بیوی کو عدت کے اندر کس حد تک میل ملاپ رکھنا جائز ہے۔

امام مالکؒ کے نزدیک خاوند اس کے ساتھ علیحدگی اختیار نہ کرے اس کے پاس اس کی اجازت کے بغیر داخل نہ ہو۔ اس کے بالوں کی طرف نہ دیکھے ہاں دوسرے شخص کی موجودگی میں اس کے ساتھ کھانا کھا سکتا ہے لیکن ابن القاسم کی ایک روایت کے مطابق امام مالکؒ نے بعد میں کھانا کھانے کے متعلق اپنے قول سے رجوع کر لیا تھا۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس کی بیوی عدت کے اندر اس کے لئے آرائش کر سکتی ہے۔ خوشبو لگا سکتی ہے اور سرمہ وغیرہ لگا سکتی ہے۔ یہی مذہب ثوریؒ

لے یہ مذہب فلسفہ طلاق کے عین مطابق ہے کیونکہ یہ امور رجوع کے لئے کشش پیدا کر فوائے ہیں اور فریقین کے درمیان مصالحت کو روشن کرنے والے ہیں۔

ابو یوسفؒ اور اوزاعیؒ کا ہے۔

ان سب فقہاء کے نزدیک اس کے پاس داخل ہونے سے پیشتر اس کو اطلاع دینا ضروری ہے۔

وہ شخص جو اپنی بیوی کو رجعی طلاق دے اور وہ گھر سے باہر ہو پھر گھر سے باہر ہی رجوع کی نیت کر لے اور اپنی بیوی کو اس کی اطلاع بھجوا دے۔ لیکن اسکی بیوی کو طلاق کی اطلاع تو پہنچ جائے مگر رجوع کی اطلاع نہ پہنچے اور اسکی بیوی عدت گزار کر دوسرا نکاح کر لے۔ پھر پہلا خاوند بھی وہاں پہنچ جائے تو اس کے متعلق امام مالکؒ کا مذہب موطاء میں یہ منقول ہے کہ وہ عورت اس کی بیوی ہے جس نے اس کے ساتھ طلاق کے بعد نکاح کر لیا ہے خواہ اس نے تعلقات زوجیت قائم کئے ہوں یا نہ کئے ہوں۔

یہی مذہب اوزاعیؒ اور لیثؒ کا ہے۔ لیکن ابن القاسم کی ایک روایت کے مطابق امام مالکؒ نے بعد میں اپنے اس قول سے رجوع کر لیا تھا۔ اور یہ کہہ دیا تھا کہ پہلا خاوند اس کا زیادہ حقدار ہے۔ سوائے اس کے کہ دوسرے خاوند نے تعلقات زوجیت قائم کر لئے ہوں۔

امام مالکؒ کے مدنی اصحاب کا یہ دعویٰ ہے کہ امام مالکؒ نے اپنی موت کے وقت تک اپنے قول سے رجوع نہیں کیا تھا کیونکہ موطاء ان پر پڑھی جاتی رہی اور انہوں نے اس مسئلہ میں کسی تبدیلی کا اظہار نہیں فرمایا۔ یہی حضرت عمرؓ کا قول ہے جو امام مالکؒ نے اپنی کتاب موطاء میں نقل کیا ہے۔

امام شافعیؒ۔ فقہاء کوفہ اور امام ابو حنیفہؒ کا مذہب یہ ہے کہ اس کا پہلا خاوند جس نے طلاق سے رجوع کیا ہے وہ اس کا زیادہ حقدار ہے خواہ دوسرے خاوند نے اس سے مجامعت کی ہو یا نہ کی ہو۔

اسی مذہب کو داؤد ظاہری اور ابو ثورؒ نے اختیار کیا۔ اور حضرت علیؓ کی ایک روایت بھی اسی کے مطابق ہے

حضرت عمرؓ کے متعلق ایک روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس مسئلہ میں آپ کا مذہب یہ تھا کہ اس کے پہلے خاوند کو دو باتوں میں سے ایک کا اختیار ہے۔ یا تو اپنی بیوی کو اختیار کرے یا اس کو دیا ہو اُحق مہر واپس لے لے۔ امام مالکؒ کے پہلے قول کی تائید میں یہ دلیل دی جاتی ہے کہ ابن شہاب نے سعید بن المسیب کے واسطہ سے بیان کیا ہے کہ:-

مَصَّتِ الشَّيْءُ فِي الَّذِي يُطَلِّقُ امْرَأَتَهُ ثُمَّ يُرَاجِعُهَا فَيَكْتُمُهَا
رَجَعَتْهَا حَتَّى تَحِلَّ فَتُكَلِّمَ ذَوْجًا غَيْرَكَ أَتَيْتَ لَيْسَ لَهُ مِنْ أَمْرِهَا
شَيْءٌ وَلِئِنْهَا لَمَنْ تَزَوَّجَهَا.

اس کے جواب میں یہ کہا گیا ہے کہ یہ روایت صرف ابن شہاب نے ہی بیان کی ہے۔ اس لئے اس کو قابلِ حجت قرار نہیں دیا جاسکتا۔ وہ فقہاء جن کے نزدیک پہلے خاوند کا حق فائق ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ اس امر پر سب علماء کا اجماع ہے کہ جب تک مطلقہ دوسری جگہ نکاح نہ کر لے اس وقت تک پہلے خاوند کا حق فائق ہوتا ہے۔

پس جب پہلے خاوند کا رجوع شرعاً صحیح ہے تو دوسرے خاوند کا نکاح شرعاً فاسد ہونا چاہیئے اور اس کا نکاح پہلے خاوند کے رجوع پر اثر انداز نہ ہوتا چاہیئے۔ خواہ اس نے اس کے ساتھ مجامعت کر لی ہو یا نہ کی ہو۔

اس کی تائید سمرۃ بن جندب کی ایک روایت سے ہوتی ہے۔

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ آيُمًا امْرَأَةً
تَزَوَّجَهَا اثْنَانِ فِيهِمَا لِأَوَّلِ مِنْهُمَا وَمَنْ بَاعَ

لہ ترجمہ:- وہ شخص جو اپنی بیوی کو طلاق دے پھر رجوع کرے اور رجوع کو اپنی بیوی سے پوشیدہ رکھے۔ چنانچہ اس کی بیوی عدت گزار کر دوسرے شخص سے نکاح کر لے تو اس کے متعلق مسنون طریق یہ گذرا ہے کہ پہلے خاوند کو اب اس پر کوئی حق نہیں رہا۔ بلکہ وہ اس کی بیوی ہے جس سے اس نے دوسری جگہ نکاح کیا ہے۔

بَيْعًا مِّنْ رَّجُلَيْنِ فَهُوَ لَآ ذِلَّةٌ فِيهِمَا ۚ

ابن رشد کہتے ہیں کہ اس بارہ میں عقلی اور نقلی دلائل کے لحاظ سے یہ مذہب زیادہ صحیح اور قابل قبول ہے۔

۱۔ ترجمہ:- رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ عورت جس سے دو شخص نکاح کر لیں تو وہ اس کی بیوی بنے گی جس نے ان دونوں میں سے پہلے نکاح کیا۔ اور جس نے کوئی چیز دو خریداروں کے پاس فروخت کی تو وہ اس کی ملکیت ہوگی جس نے ان دونوں میں سے پہلے خرید کی۔

(ترمذی باب فی الوصیین یزوة جان)

دوسرا باب

طلاق بائن کے بعد رجوع کے احکام

ایسی بیوی جس کے ساتھ ابھی تعلقات زوجیت قائم نہ ہوئے ہوں اس پر ایک یا دو بائن طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں۔

طلاق بائن کے بعد رجوع کی صورت یہ ہے کہ اس سے جدید نکاح کرے اور جدید حق مہر مقرر کرے۔ ولی کی رضامندی اور اس عورت کی رضامندی حاصل کرے۔

جمہور فقہاء کے نزدیک اس جدید نکاح کے لئے عدت گزارنے کی شرط نہیں ہے بلکہ عدت کے اندر بھی ہو سکتا ہے لیکن خلع کی صورت میں ایک گروہ کا شاذ مذہب یہ ہے کہ مختلفہ عدت کے اندر اپنے پہلے خاوند یا کسی دوسرے شخص سے نکاح نہیں کر سکتی۔

وہ بائنہ جس کو تین طلاقیں متفرق اوقات میں زل چکی ہوں اس کے متعلق تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ وہ اپنے پہلے خاوند کے لئے اس وقت تک حلال نہیں ہوتی جب تک وہ کسی دوسرے شخص کے ساتھ نکاح کر کے تعلقات زوجیت

لے لے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے ایسی بیوی جس کے ساتھ ابھی تعلقات زوجیت قائم نہ ہوئے ہوں وہ ایک طلاق کے ساتھ بھی بائن ہو جاتی ہے اور دو طلاق کے ساتھ بھی۔ اور اس کے بعد وہ اس عورت سے دوبارہ نکاح کر سکتا ہے لیکن تیسری طلاق کے بعد اس کے ساتھ دوبارہ نکاح نہیں کر سکتا جب تک وہ عورت کسی دوسرے شخص کے ساتھ نکاح کر کے آزاد نہ ہو یعنی یا دوسرا شخص اس کو طلاق دے دے یا فوت ہو جائے۔

مختلفہ کی عدت ایک حیض ہے۔ اس گروہ کے نزدیک مختلفہ قلع کے بعد ایک حیض گزرنے سے قبل اپنے پہلے خاوند کے ساتھ یا کسی دوسری جگہ نکاح نہیں کر سکتی۔

قائم نہ کرے۔

جمہور کا استدلال حدیث رفاعہ سے ہے۔ اور وہ یہ ہے:-

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَتِ امْرَأَةٌ رِفَاعَةَ الْقَدْرِ ظَلَّتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ كُنْتُ عِنْدَ رِفَاعَةَ الْقَدْرِ ظَلَّتْ فَطَلَّقَنِي فَبِتَّ طَلَاقِي فَتَزَوَّجْتُ بَعْدَهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ ابْنَ الزُّبَيْرِ وَإِنَّمَا مَقَرُّهُ مِثْلُ هَذِهِ الثُّوبِ فَقَالَ أَتُرِيدِينَ أَنْ تَرْجِعِي إِلَى رِفَاعَةَ؟ لَا حَتَّى تَذُوْقِي عُسَيْلَتَهُ وَيَذُوْقِي عُسَيْلَتِكَ

سعید بن المسیب کا مذہب یہ ہے کہ وہ محض نکاح سے ہی پہلے خاوند کے لئے حلال ہو جاتی ہے۔ خواہ اس کے ساتھ تعلقات زوجیت قائم ہوئے ہوں یا نہ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا حکم عام ہے۔ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ۔ اس میں صرف نکاح کا ذکر ہے اور نکاح صرف عقد کا نام ہے

اکثر فقہاء کے نزدیک میاں بیوی کے اعضاء مخصوصہ کے مل جانے سے ہی وہ پہلے خاوند کے لئے حلال ہو جاتی ہے۔ یعنی دوسرے خاوند سے طلاق حاصل کر کے یا اس کی وفات کی صورت میں وہ پہلے خاوند سے نکاح کر سکتی ہے۔ لیکن حسن بصریؒ کے نزدیک اعضاء کے ملنے کے علاوہ انزال بھی شرط ہے۔ جمہور کی دلیل یہ ہے کہ دیگر تمام احکام صرف میاں بیوی کی شرمگاہوں کے ملنے سے لاحق ہو جاتے ہیں۔ مثلاً حد کا واجب ہونا۔ روزہ یا حج کا فاسد ہونا۔

۱۔ ترجمہ:- حضرت عائشہؓ بیان فرماتی ہیں کہ رفاعہؓ کی بیوی رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی۔ اور بیان کیا کہ میں پہلے رفاعہ کے عقد میں تھی اس نے مجھے متفرق اوقات میں تین طلاقیں دے دیں۔ اس کے بعد میں عبدالرحمن بن زبیرؓ سے نکاح کر لیا۔ وہ اپنی مردی کمزوری کے باعث تعلقات زوجیت قائم نہیں کر سکتے۔ آپ نے اس سے دریافت فرمایا کہ کیا تم چاہتی ہو کہ دوبارہ رفاعہؓ سے نکاح کر لو؟ اس کے بعد آپؐ خود ہی فرماتے ہیں کہ تم ایسا نہیں کر سکتی جب تک ایک دوسرے کے ساتھ تعلقات زوجیت قائم نہ ہو جائیں (اس روایت کو محدثین کی ایک جماعت نے نقل کیا ہے جو انتہائی جلد اثبات سے ترجمہ کر پھر اگر خاوند سے تیسری طلاق دیدے تو وہ عورت اس کے لئے جائز نہ ہوگی جب تک کہ وہ اس کے سوا کسی دوسرے خاوند کے پاس نہ جائے۔ (بقرہ ص ۲۲)

میاں بیوی پر محض ہونے کا حکم لگنا۔ ہر کا واجب ہونا وغیرہ۔
چونکہ ان سب صورتوں میں انزال کی شرط ضروری نہیں ہے۔ لہذا مندرجہ
بالا صورت میں بھی انزال کی شرط عائد نہیں ہونی چاہیئے۔

امام مالکؒ اور ابن قاسمؒ کا مذہب یہ ہے کہ ایسی مطلقہ کے لئے پہلا خاوند
اس وقت تک حلال نہیں ہوتا جب تک وہ دوسرے خاوند سے نکاح صحیح
کر کے تعلقات زوجیت قائم نہ کرے۔ اور اس وقت ان دونوں کا روزہ نہ
ہو یا حج پر نہ ہوں۔ عورت حائضہ نہ ہو۔ یا اعتکاف کی حالت میں نہ ہو اسی طرح
خاوند نابالغ نہ ہو۔

امام شافعیؒ۔ امام ابو حنیفہؒ۔ ثوریؒ اور اوزاعیؒ ان تمام امور میں امام
مالکؒ سے اختلاف کرتے ہیں ان کے نزدیک دوسرا نکاح خواہ عقد فاسد ہو یا غیر
مباح وقت میں ہوا ہو مثلاً حالت احرام میں ہوا ہو یا نابالغ کے ساتھ ہوا ہو یا ایسے
خصی مرد کے ساتھ ہوا ہو جو تعلقات زوجیت پر قدرت رکھتا ہو ان سب صورتوں
میں جب دوسرا خاوند اسے طلاق دیدے یا مر جائے تو وہ عورت پہلے خاوند کے
لئے حلال ہو جاتی ہے۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ بعض کے نزدیک نکاح
کا لفظ مجامعت پر بھی دلالت کرتا ہے۔ لیکن بعض کے نزدیک
صرف عقد پر دلالت کرتا ہے جن کے نزدیک نکاح صرف عقد پر دلالت کرتا ہے ان
کے نزدیک عقد نکاح سے ہی وہ پہلے خاوند کے لئے حلال ہو جاتی ہے۔
جن کے نزدیک نکاح کے لفظ میں مجامعت کا مفہوم بھی شامل ہے خواہ مجامعت

بعض فقہاء کا یہ مذہب ہے کہ غیر شادی شدہ مرد یا عورت اگر زنا کرے تو اسکی سزا یکصد کوڑے ہے
اور اگر شادی شدہ مرد یا عورت زنا کرے تو اس کی سزا رجم ہے اس جگہ محسن سے مراد وہ شخص
ہے جس نے شادی کر کے تعلقات زوجیت قائم کر لئے ہوں ان تعلقات میں خواہ انزال
ہوا ہو یا نہ ہوا ہو۔

ناقص ہی ہو وہ مندرجہ بالا صورتوں میں جماعت کو صحیح قرار دیتے ہیں۔ لیکن جن کے نزدیک پہلے خاوند کو حلال کرنے کے لئے جماعت کا مل ضروری ہے۔ ان کے نزدیک مندرجہ بالا صورتوں میں جماعت صحیح نہیں ہوتی۔

امام مالکؒ کے نزدیک نکاح حلالہ میں عورت کی نیت کا اعتبار نہیں کیا جائے گا بلکہ مرد کی نیت کا اعتبار کیا جائے گا۔ یعنی اگر نکاح کے وقت عورت کی نیت یہ ہو کہ وہ اس سے طلاق حاصل کر کے پہلے خاوند کے پاس چلی جائے گی تو یہ نکاح فاسد نہ ہوگا۔ لیکن اگر مرد کی نیت یہ ہو کہ وہ اس نکاح کے بعد اس عورت کو طلاق دیدے گا تاکہ وہ اپنے پہلے خاوند کے پاس جاسکے تو اس صورت میں یہ نکاح فاسد ہوگا۔ امام شافعیؒ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک حلالہ کا عقد نکاح جائز ہے۔ یعنی وہ نکاح جو حلالہ کی نیت سے کیا گیا ہو اگر نکاح کے بعد دونوں میاں بیوی اس نکاح پر قائم رہنا چاہیں تو انہیں جدید نکاح کی ضرورت نہیں ہے بلکہ وہی عقد ہی کافی ہوگا جو حلالہ کی نیت سے کیا گیا تھا۔ یہی مذہب داؤد ظاہری اور فقہار کی ایک جماعت کا ہے

بعض فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ حلالہ کا نکاح جائز ہے اور شرط باطل ہے۔ یعنی نکاح کرنے کے بعد وہ اسے طلاق نہ دے بلکہ اپنے عقد میں رکھے۔ یہ قول ابن ابی لیلیٰ کا ہے۔ اور ایک روایت کے مطابق سفیان ثوریؒ کا بھی یہی مذہب ہے امام مالکؒ اور ان کے اصحاب نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث سے استدلال کیا ہے جس کو علی بن ابی طالب۔ ابن مسعودؓ۔ ابو ہریرہؓ اور عقبہ بن عامرؓ نے روایت کیا ہے۔ اور وہ یہ ہے۔

قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ اللَّهُ الْمُحْلِلَ وَالْمُحَلَّلَ لَهُ
ان کا استدلال یہ ہے کہ آپ نے نکاح حلالہ کرنے والے اور کرنے والے کو اسی

لے ترجمہ:- رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے حلالہ کرنے والے اور جس نے حلالہ کیا گیا ہو دونوں پر لعنت بھیجی ہے۔ (ترمذی باب فی المحلل والمحلل لہ)

طرح لعنت کی ہے جس طرح سُود کھانے والے اور شراب پینے والے کو لعنت کی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ نکاحِ حلالہ بھی اسی طرح حرام ہے جس طرح شراب اور سُود حرام ہے۔

دوسرے فریق کا استدلال اللہ تعالیٰ کا یہ عمومی ارشاد ہے۔

حَتَّى تَنْكِحَ تَرَ وَجًا غَيْرَهُ

اس میں مطلق نکاح کی شرط لگائی گئی ہے نکاحِ حلالہ کرنیوالا بھی چونکہ نکاح کرتا ہے اس لئے اس کا عقدِ نکاح صحیح ہونا چاہیئے۔ اس گروہ کے نزدیک جس طرح غصب کردہ زمین میں نماز پڑھنے سے نہی کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اگر کوئی شخص غصب کردہ زمین میں نماز پڑھے گا یا مالکِ زمین کی اجازت کے بغیر اس کی زمین میں نماز پڑھے گا تو اس کی نماز فاسد ہوگی۔ اسی طرح نکاحِ حلالہ سے نہی کا مطلب بھی یہ نہیں ہے کہ اگر کوئی شخص ایسا نکاح کر لے گا تو یہ نکاح فاسد ہوگا۔

امام مالکؒ نے جو نکاحِ حلالہ کے لئے عورت کی نیت کا اعتبار نہیں کیا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ جب عورت کی نیت ہوگی اور مرد کی نیت نہ ہوگی تو عورت کی نیت اس میں کسی صورت میں بھی مؤثر نہ ہوگی کیونکہ طلاق کا اختیار مرد کے پاس ہے عورت کے پاس نہیں ہے۔

۱۔ ترجمہ:- (تیسری طلاق کا عرصہ گزر جانے کے بعد) وہ عورت اس کے لئے جائز نہ ہوگی جب تک وہ اس کے سوا کسی دوسرے خاوند کے پاس نہ جائے (بقرہ ۲)

بَحْثِ رَابِع

اس بحث میں دو باب باندھے گئے ہیں۔ پہلے باب میں عدت کے متعلق بحث کی جائے گی اور دوسرے باب میں عورت کو طلاق کے بعد دلداری کے طور پر کچھ نقدی یا پارچات وغیرہ دینے کے متعلق بیان کیا جائے گا۔

پہلا باب

عَدَّت

عدت کے مسائل میں آزاد بیویوں کی عدت اور لونڈیوں کی عدت کے متعلق الگ الگ تفصیلی احکامات بیان کئے جائیں گے

آزاد بیویوں کی عدت

آزاد بیویوں کی عدت کے متعلق بیان کرتے وقت دو امور کا بیان کرنا ضروری ہے (۱) عدت کیا ہے؟ (۲) عدت کے احکام کیا ہیں؟

عدت معلوم ہونا چاہیے کہ بیوی یا آزاد ہوگی یا غلام۔ ان دونوں میں سے جب کسی ایک کو طلاق ہوگی یا تو اس سے جماعت ہو چکی ہوگی یا نہیں؟ پس اگر اس سے جماعت نہیں ہوئی تو اس کی کوئی عدت نہیں ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا لَه
وہ عورت جس سے جماعت ہو چکی ہوگی وہ یا تو ایسی عورت ہوگی جس کو

لے ترجمہ: جماعت کے بغیر طلاق دینے کی صورت میں تم کو کوئی حق نہیں ہے کہ ان سے عدت کا مطالبہ کرو۔ (احزاب ۴)

حیض آتا ہوگا یا وہ ایسی عورت ہوگی جس کو ابھی حیض نہیں آتا۔ یہ حیض نہ آنا یا تو نابالغی کی وجہ سے ہوگا یا حیض کا زمانہ گزر کر مایوسی کا زمانہ آجانے کی وجہ سے ہوگا۔ وہ عورت جس کو حیض آتا ہوگا۔ یعنی حیض کی عمر میں ہوگی۔ وہ یا تو حاملہ ہوگی یا اپنی عادت کے مطابق اسے حیض آتا ہوگا۔ یا کسی عارضہ کی وجہ سے اسے حیض نہ آتا ہوگا۔ یا وہ مستحاضہ ہوگی۔ وہ عورت جس کو حیض کی عمر میں ہی حیض بند ہو گیا ہے یا تو اسے حمل کا شبہ ہوگا یا اسے اس قسم کا کوئی شبہ نہ ہوگا۔ وہ عورت جس کو حمل کا شبہ نہیں ہے اسے یا تو حیض کے منقطع ہونے کا سبب معلوم ہوگا مثلاً بیماری یا رضاعت کی وجہ سے یا اسے انقطاعِ حیض کا سبب معلوم نہ ہوگا۔

اب ان جملہ اقسام کی عدت علیحدہ علیحدہ بیان کی جاتی ہے:-
وہ عورتیں جن کو باقاعدہ حیض آتا ہے ان کی عدت تین قُرُوۃ ہے۔ حاملہ عورت کی عدت وضع حمل تک ہے۔ اور حیض سے مایوس عورتوں کی عدت تین ماہ ہے ان مسائل میں کسی قسم کا اختلاف اور شبہ نہیں ہے۔ کیونکہ ان کے متعلق نص صریح موجود ہے۔

حائضہ کی عدت کے متعلق اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے:-
وَالْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوۃٍ
حاملہ عورتوں کی عدت کے متعلق یہ ارشاد ہے:-
وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ
حیض سے مایوس عورتوں کے متعلق اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے:-

۱۔ مستحاضہ سے مراد وہ عورت ہے جس کو کسی بیماری کی وجہ سے ہمیشہ خون جاری رہتا ہے۔
۲۔ ترجمہ:- اور جن عورتوں کو طلاق مل جائے وہ تین بار حیض آنے تک اپنے آپ کے روکے کھیں
۳۔ ترجمہ:- اور جن عورتوں کو حمل ہوان کی عدت وضع حمل تک ہے
(طلاق ع)

وَلَوْ عَيَّسَتْ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ
فَوَاحٍ تَحْتَ ثَلَاثَةِ أَشْهُرٍ (طلاق ع)

لفظ قرء کے متعلق فقہاء نے اختلاف کیا ہے کہ یہ کیا چیز ہے؟
فقہاء کی ایک جماعت کے نزدیک یہ طہر کا وہ زمانہ ہے جو دو حیضوں کے درمیان
آتا ہے۔ یہ مذہب فقہاء میں سے امام مالکؒ اور امام شافعیؒ اہل مدینہ اور ابو ثورؒ
کا ہے۔ اور صحابہ میں سے ابن عمرؓ۔ زید بن ثابتؓ اور حضرت عائشہؓ کا ہے۔
بعض کے نزدیک قرء سے مراد حیض ہے۔ یہ مذہب امام ابو حنیفہؒ ثوریؒ
اوزاعیؒ اور ابن ابی یعلیٰ کا ہے۔ اور صحابہ میں سے حضرت علیؓ۔ عمر بن الخطابؓ
ابن مسعودؓ اور ابو موسیٰ اشعریؓ کا ہے۔

اثرؒ نے امام احمدؒ سے روایت نقل کی ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے
صحابہ کبار کہا کرتے تھے کہ قرء حیض کا نام ہے۔

شعبیؒ نے بیان کیا ہے کہ یہ مذہب صحابہ میں سے گیارہ بارہ کبار صحابہ کا تھا
امام احمدؒ کے متعلق ایک روایت یہ ہے کہ پہلے وہ کہا کرتے تھے کہ قرء کے
معنی طہر ہے۔ کیونکہ زید بن ثابتؓ۔ ابن عمرؓ اور عائشہؓ کا یہ مذہب ہے لیکن
اس کے بعد جب ان کو حضرت علیؓ اور ابن مسعودؓ کا یہ مذہب معلوم ہوا کہ قرء
سے مراد حیض ہے۔ تو انہوں نے اپنے پہلے قول سے رجوع کر لیا۔

ان ہر دو مذاہب میں فرق یہ ہے کہ جن کے نزدیک قرء طہر ہے ان کے
ز نزدیک جب عورت طلاق کے بعد تیسرے حیض میں داخل ہو جاتی ہے تو اس
وقت اس کے خاوند کو رجوع کا اختیار نہیں رہتا۔ اور وہ دوسری جگہ نکاح کر
سکتی ہے۔

جن کے نزدیک اس کے معنی حیض کے ہیں ان کے نزدیک جب تک تیسرا

۱۵ ترجمہ۔ اور وہ عورتیں جو حیض سے یا بوس ہو چکی ہوں اگر ان کی عدت کے متعلق تمہیں
شہد ہو تو ان کی عدت تین مہینے ہے۔ (طلاق ع)

حبض نہ گزید جائے اس وقت تک اس کے خاوند کو رجوع کا اختیار ہے اور اس عورت کو دوسری جگہ نکاح کرنے کی اجازت نہیں ہوتی۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کا سبب متعدد امور پر مبنی ہے جن کا تفصیلی ذکر کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے۔

درحقیقت کلام عرب میں قراء کا لفظ حیض اور طہر دونوں کے لئے مشترک ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ آیت مذکورہ میں یہ کن معنوں میں استعمال ہوا ہے۔ وہ لوگ جو اس کے معنی طہر کے لیتے ہیں وہ اپنی تائید میں حسب ذیل دلائل پیش کرتے ہیں۔
اول۔ قراء جس کے معنی حیض کے ہیں اس کی جمع قراء نہیں آتی۔ بلکہ اس کی جمع اقراء آتی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس جگہ قراء بمعنی طہر استعمال ہوا ہے۔

دوم۔ حیض کا لفظ مؤنث ہے۔ اور طہر مذکر ہے۔ عدد اور معدود کے قاعدہ میں تین سے لے کر دس تک اگر عدد مؤنث ہو تو معدود مذکر ہوتا ہے اور اگر عدد مذکر ہو تو معدود مؤنث۔

اس قاعدہ کی رو سے اگر قراء بمعنی حیض ہو تو حیض چونکہ مؤنث ہے اس لئے اس کا عدد مذکر آنا چاہئے یعنی بجائے ”ثَلَاثَةٌ“ کے ”ثَلَاث“ آنا چاہیے۔ چونکہ طہر مذکر ہے اس لئے اس کا عدد ”ثَلَاثَةٌ“ مؤنث آیا ہے اس نحوی قاعدہ کے پیش نظر یہ ثابت ہوا کہ اس آیت میں قراء بمعنی طہر ہی استعمال ہوا ہے۔

سوم۔ قاعدہ اشتقاق کے ماتحت بھی اس جگہ قراء بمعنی طہر ہی ہونا چاہیے کیونکہ قراء کا لفظ ”قَرَأَتِ الْمَاءُ فِي الْخَوْضِ“ سے مشتق ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ پانی خوض میں جمع ہوا۔

خون حیض بھی چونکہ رحم کے اندر آہستہ آہستہ جمع ہوتا ہے اس لئے اس کے لئے بھی قراء کا لفظ وضع کیا گیا ہے۔ نیز خون چونکہ طہر کے عرصہ میں

آہستہ آہستہ رحم کے اندر جمع ہوتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ اس جگہ قء بمعنی طہر ہی استعمال ہوا ہے۔

دوسرے فریق نے جس نے قء بمعنی حیض لئے ہیں اس نے اس کے مندرجہ ذیل دلائل دیئے ہیں۔

الفاظ ”ثلاثة قء“ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عدت میں تین مکمل قء کا گزارا ضروری ہے۔ پس اگر اس جگہ قء بمعنی طہر لئے جائیں تو اس صورت میں ممکن ہے کہ عدت دو طہر اور تیسرے طہر کا کچھ حصہ ہو یا تین طہر اور چوتھے طہر کا کچھ حصہ ہو۔ اور یہ کمی بیشی ”ثلاثة“ یعنی معین عدد کے مفہوم کے خلاف ہے۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ طلاق طہر میں دی جانی ضروری ہے۔ پس اگر عدت طہروں کے حساب سے گذاری جائے تو جس طہر میں طلاق دی گئی ہے یا تو وہ طہر عدت میں شمار ہوگا یا شمار نہ ہوگا۔ اگر وہ طہر عدت میں شمار ہوگا تو عدت تین طہر سے کم ہوگی کیونکہ اس طہر کا کچھ حصہ گذر چکا ہے جس میں اس نے طلاق دی ہے۔ لہذا اس طہر کا بقیہ حصہ اور دو طہر مزید گزار کر وہ آزاد ہو جائیگی اور یہ عرصہ تین طہر سے کم ہے۔ لیکن اگر اس طہر کو شمار نہ کیا جائے جس میں اس نے طلاق دی ہے تو اس صورت میں عدت تین طہر سے زیادہ ہو جائے گی کیونکہ اس طہر کا کچھ حصہ جس میں اس نے طلاق دی ہے اور تین طہر مزید اسے عدت گذارنی پڑے گی۔

بہر حال طہر کے معنی لینے سے تین کا عدد کسی صورت میں بھی مکمل نہیں ہوتا۔ ہاں اگر قء کے معنی حیض کے لئے جائیں تو یہ وقت پیش نہ آئے گی کیونکہ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ طلاق حیض میں نہیں بلکہ طہر میں دی جاتی ہے لہذا اس کے بعد تین مکمل حیض گزار کر وہ عورت آزاد ہو جائے گی۔

ابن رشد ان دلائل کے متعلق یہ فرماتے ہیں کہ ماہرین علماء کا یہ فیصلہ ہے

کہ یہ آیت اس بارہ میں مجمل ہے۔ لہذا اس کے متعلق دیگر دلائل کی تائید حاصل کرنی چاہیے۔ پس وہ لوگ جو قرء کے معنی ٹھہر لیتے ہیں وہ اس کے متعلق تائیدی دلیل حدیث ابن عمرؓ کو پیش کرتے ہیں جس میں آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے۔
 مُرَّةٌ فَلْيُذِرَا جِغْهَاحَ حَتَّى تَحِيضَ ثُمَّ تَطْهَرُ ثُمَّ تَحِيضُ ثُمَّ تَطْهَرُ ثُمَّ يُطَلِّقُهَا إِنْ شَاءَ قَبْلَ أَنْ يَمَسَّهَا فِتْلَتُكَ الْعِدَّةُ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ أَنْ يُطَلِّقَ لَهَا النِّسَاءُ

اس امر پر سب کا اتفاق ہے کہ طلاق اس ٹھہر میں دینی چاہیے جس میں مجامعت نہ کی گئی ہو اور یہی طلاق سنت ہے۔ اور آپ کے الفاظ فِتْلَتُكَ الْعِدَّةُ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ سے ظاہر ہے کہ عدت اہلار کے ذریعہ ہوگی تاکہ طلاق عدت کے ساتھ متصل ہو۔ ”فِتْلَتُكَ الْعِدَّةُ“ کے الفاظ کا ایک یہ مفہوم بھی ہو سکتا ہے کہ ”فِتْلَتُكَ مُدَّةٌ اِشْتِقْبَالِ الْعِدَّةِ“ کہ یہ مدت وہ ہے جس میں فوری طور پر عدت شروع ہو جاتی ہے۔ پس اگر عدت حیض سے شروع کی جائے تو آپ کے الفاظ کا یہ مفہوم ساقط ہو جاتا ہے۔ کیونکہ اس صورت میں ایام عدت اور طلاق میں وقفہ پڑ جاتا ہے اور وہ دونوں متصل نہیں رہتے۔

دوسرے فریق کی تائیدی دلیل یہ ہے کہ عدت کا مقصد یہ ہے کہ عورت کا رحم طلاق دینے والے کے حل سے صاف ہو جائے۔ ظاہر ہے کہ یہ مقصد حیض سے پورا ہوتا ہے ٹھہر سے نہیں ہوتا۔ یہی وجہ ہے کہ آنسہ اور نابالغہ کی عدت حیض کی بجائے مہینوں سے ہوتی ہے پس جب حیض ہی عدت کی

لے ترجمہ :- اس کو حکم دینا کہ وہ طلاق سے رجوع کرے۔ یہاں تک کہ اس کی بیوی کو حیض آئے پھر پاک ہو پھر حیض آئے پھر پاک ہو اس کے بعد اگر چاہے تو مجامعت کرنے سے قبل اس کو طلاق دے۔ کیونکہ یہی وہ عدت ہے جس کے متعلق اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ عورتوں کو عدت گزارنے کے لئے طلاق دو۔ (مسلم باب تحریم طلاق المیثع)
 لے اس جگہ آنسہ سے مراد وہ عورت ہے جو ایسی عمر تک پہنچ جائے جبکہ اسے حیض نہ آئے۔

غرض کو پورا کرنے والا ہے تو معلوم ہوا کہ آیت مذکورہ میں قوع کے معنی حیض کے ہیں جہر کے نہیں۔

وہ عورت جس کو طلاق دی گئی ہو اور اسے حیض نہ آتا ہو حالانکہ وہ حیض کی عمر میں ہو یعنی اس عمر میں عام طور پر حیض آجاتا ہو اور اس عورت کو حمل کا شبہ بھی نہ ہو اور رضاعت یا بیماری کی وجہ بھی نہ ہو تو امام مالکؒ کے نزدیک وہ نو ماہ تک انتظار کرے اگر اس عرصہ میں اسے حیض نہ آئے تو پھر وہ تین ماہ تک عدت گزارے۔ اگر ان تین ماہ کے عرصہ کے اندر اسے حیض آجائے تو پھر تین حیض تک انتظار کرے۔ لیکن اگر ایک حیض آنے کے بعد دوسرا حیض نہ آئے تو پھر نو ماہ تک انتظار کرے۔ اگر نو ماہ تک کوئی حیض نہ آئے تو پھر تین ماہ تک عدت گزارے۔ اگر پھر ان تین ماہ کے عرصہ میں اسے حیض آجائے تو پھر تیسرے حیض کی انتظار کرے۔ لیکن اگر پھر اس انتظار میں نو ماہ گذر جائیں اور اسے تیسرے حیض نہ آئے تو وہ پھر تین ماہ عدت گزارے۔ اگر ان تین ماہ میں اسے تیسرا حیض آجائے تو اس کی عدت مکمل ہوگئی۔

امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ اور جہور کے نزدیک وہ عورت جس کو حیض آتے آتے بند ہو گیا ہو اور وہ ابھی حیض سے مایوسی کی عمر کو نہ پہنچی ہو تو وہ اس وقت تک انتظار کرے جب تک وہ اس عمر میں داخل ہو جائے جبکہ ایک عورت حیض سے مایوس ہو جاتی ہے۔ اس کے بعد وہ تین ماہ عدت گزار کر آزاد ہوگی۔

امام مالکؒ نے اپنے مذہب کی بنیاد حضرت عمر بن الخطابؓ اور ابن عباسؓ کے قول پر رکھی ہے اور جہور نے اپنے مذہب کی بنیاد ابن مسعودؓ اور زیدؓ کے قول پر رکھی

امام مالکؒ کے مذہب کی دلیل یہ ہے کہ عدت کی اصل غرض تو یہ ہے کہ رحم حمل سے صاف ہو جائے چونکہ کبھی حاملہ عورت کو بھی حیض آجاتا ہے

اس لئے ایسی عورت کے لئے مدت حمل تک انتظار کرنا اس غرض کے لئے ضروری ہے۔ جب مدت حمل گزر جائے اور اس دوران میں اسے حیض نہ آئے اور نہ ہی حمل ظاہر ہو تو اس کے بعد وہ تین ماہ عدت گزارے گی۔ اس دوران میں جب اسے حیض آجائے تو پھر اسے حائضہ عورت سمجھ کر تین حیض عدت گزارنی ہوگی۔ پھر جب ایک حیض آنے کے بعد اس کا حیض بند ہو جائے گا تو پھر اس کے ساتھ پہلا سا سلوک کیا جائے گا۔ تاکہ اس کے متعلق ہر قسم کے شبہات رفع ہو جائیں۔

جمہور فقہاء اللہ تعالیٰ کے ارشاد کے ظاہر مفہوم کی طرف گئے ہیں۔
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

وَلَوْ عَيَّسَتْ مِنْ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ
فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ لَه

اس آیت کا ظاہر مفہوم یہ ہے کہ تین ماہ عدت صرف اس عورت کی ہے جو حیض سے مایوسی کی عمر کو پہنچ چکی ہو لیکن وہ عورت جس کا حیض کسی اور وجہ سے بند ہو گیا ہو اور وہ ابھی اس عمر تک نہ پہنچی ہو جبکہ عام طور پر عورتوں کو حیض آنا بند ہو جاتا ہے ایسی عورت پر اس آیت کے مطابق حکم لگانا درست نہیں ہے۔

جمہور کے اس استدلال پر ابن رشدؒ یہ فرماتے ہیں کہ یہ مذہب کہ ایسی عورت جس کو حیض آتے آتے رک گیا ہو وہ حیض سے مایوسی کی عمر تک انتظار کرے یہ بہت مشکل اور حرج کی بات ہے اگر اس کے متعلق یہ کہا جاتا کہ وہ بھی تین مہینے عدت گزارے زیادہ بہتر ہوتا۔

۱۷ ترجمہ: اور (تمہاری بیویوں میں سے) وہ عورتیں جو حیض سے مایوس ہو چکی ہوں اگر انکی عدت کے متعلق تمہیں شبہ ہو تو ان کی عدت تین مہینے ہے۔

۱۸ اس بارہ میں ابن رشدؒ کا مذہب بالکل درست ہے۔ درحقیقت قرآن مجید کی مندرجہ بالا آیت میں ایسی عورت کا حکم بیان کیا گیا ہے جو اس عمر کو پہنچ چکی ہو جس میں حیض نہیں آتا۔ اور ایسی عورت جس کا حیض کسی اور وجہ سے بند ہو گیا ہو اس کا حکم مندرجہ بالا آیت کے تحت کے الفاظ میں بیان ہوا ہے

ابن رشدؒ فرماتے ہیں کہ امام مالکؒ نے جو یہ کہا ہے کہ آیت کے الفاظ ”اِنْ اِذْتَبْتُمْ“ کا اشارہ حیض کی طرف نہیں ہے بلکہ حکم کی طرف ہے۔ یہ تاویل ان کے مذہب کی تائید نہیں کرتی کیونکہ اس کا مطلب تو یہ ہوگا کہ اس کے حیض کے متعلق تو کسی کو شبہ نہیں ہے یعنی اس بارہ میں کسی کو شبہ نہیں ہے کہ اسے حیض نہیں آتا۔ صرف اس کے حکم کے متعلق شبہ ہے۔ اور یہ ایسی ہی عادت کے متعلق ہو سکتا ہے جو حیض کی عمر سے گزر چکی ہو۔ لیکن اس کی عادت جو لوہینے تک رکھی ہے وہ اس عورت کی رکھی ہے جس کے حیض کے متعلق احتمال اور شبہ ہو کیونکہ جس عورت کے متعلق یہ یقین ہو کہ وہ حیض سے مایوسی کی عمر کو پہنچ چکی ہے اور اس کو حیض آنے کا کوئی امکان نہیں ہے اس کے متعلق سب کا اتفاق ہے کہ وہ تین ماہ عادت گزارے۔ وہ عورت جس کا حیض کسی وجہ سے منقطع ہو۔ مثلاً رضاعت کی وجہ سے یا بیماری کی وجہ سے۔ تو اس کے متعلق امام مالکؒ کا مذہب یہ ہے کہ وہ حیض کے آنے کا انتظار کرے خواہ یہ مدت قلیل ہو یا کثیر۔

مستحاضہ جس کو کسی بیماری کی وجہ سے ہر وقت خون جاری رہتا ہو اور حیض کے خون اور بیماری کے خون میں امتیاز نہ ہوتا ہو۔ امام مالکؒ کے نزدیک اس کی عادت ایک سال ہے لیکن اگر حیض اور بیماری کے خون میں امتیاز ہو سکتا ہو تو اس کے متعلق دو روایات ہیں۔ ایک یہ کہ وہ بھی ایک سال تک عادت گزارے اور دوسری یہ کہ وہ حیض کے خون کی پہچان کے مطابق تین حیض عادت گزارے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک وہ حساب لگا کر حیض کے حساب سے عادت گزارے کیونکہ حیض کا خون گہرا سرخ ہوتا ہے اور استحاضہ کا زردی مائل۔ لہذا اس تمیز کے ماتحت وہ حساب سے عادت گزارے۔

امام مالکؒ نے مستحاضہ کی عادت ایک سال اس لئے رکھی ہے کہ ان کے نزدیک مستحاضہ کا حکم بھی اس عورت کی طرح ہے جو حیض کی عمر میں ہو لیکن اسے حیض نہ آتا ہو۔ لہذا وہ نو ماہ مدت حمل کے اور تین چھ ماہ مدت عادت کے مطابق

جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

وَأُولَٰئِكَ الْأَحْمَالُ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ۚ

لونڈیوں کی بھی وہی اقسام ہیں جو آزاد عورتوں کی بیان کی جا چکی ہیں۔

لونڈیوں کی اقسام اور ان کا حکم درج ذیل کیا جاتا ہے۔

حیض والی لونڈی کے متعلق ماؤد اور اہل ظاہر کا مذہب یہ ہے کہ اسکی عدت

بھی آزاد عورت کی طرح تین حیض ہے۔ اور یہی مذہب ابن سیرین کا ہے۔

اہل ظاہر اللہ تعالیٰ کے اس عمومی ارشاد کی طرف گئے ہیں:-

وَالْمُطَلَّاتُ يَتَرَدَّدْنَ بِأَتْفَافٍ ثَلَاثَةٍ قَرُوءٍ ۚ

چونکہ لونڈی پر بھی ”مطلقہ“ کا اطلاق ہوتا ہے تو وہ بھی اس حکم میں شامل

ہونی چاہیے۔

جمہور کے مذہب کے مطابق اس عمومی حکم کو ایک قیاس کی بنا پر مخصوص

کیا گیا ہے اور وہ یہ ہے کہ لونڈی طلاق اور عدت کے معاملہ میں حد کے مشابہ

ہے۔ جس طرح لونڈی کی حد آزاد کی حد سے نصف ہوتی ہے اسی طرح اس کی

عدت بھی آزاد عورت سے نصف ہوگی چونکہ تین حیض کا نصف نہیں ہوتا اس

لئے اس کی عدت ڈیڑھ کی بجائے دو حیض رکھے گئے ہیں۔

وہ لونڈی جو حیض سے مایوس ہو یا صغیرہ ہو تو امام مالکؒ اور اکثر اہل

مدینہ کے نزدیک اس کی عدت تین مہینے ہوگی۔ لیکن امام شافعیؒ۔ ابو حنیفہؒ۔ ثوریؒ

اور ابو ثورؒ کے نزدیک اس کی عدت ڈیڑھ ماہ ہے کیونکہ حیض کا نصف نہیں

ہو سکتا لیکن مہینے کا نصف ہو سکتا ہے۔

اگر کوئی شخص رجعتی طلاق میں عدت کے اندر رجوع کر لے اور پھر جماعت

کرنے کے بغیر اسے دوبارہ طلاق دیدے تو کیا وہ عورت دوبارہ شروع سے

لے ترجمہ:- اور جن عورتوں کو حمل ہو ان کی عدت وضع حمل تک ہے۔ (طلاق ط)

لے ترجمہ:- اور جن عورتوں کو طلاق مل جائے وہ تین بار حیض آنے تک اپنے آپ روکے رکھیں۔

(بقرہ ع ۲۸)

عدت کے دن گزارے گی یا پہلی گذاری ہوئی عدت بھی دوسری عدت میں شمار ہوگی؟
 جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ وہ دوبارہ پوری عدت گزارے۔
 امام شافعیؒ کا ایک قول یہ ہے کہ وہ پہلی عدت کے ایام کو دوسری عدت
 میں شمار کرے۔

جمہور اور امام مالکؒ کی دلیل یہ ہے کہ ہر رجوع گذری ہوئی عدت کو کالعدم کر
 دیتا ہے۔ خواہ تعلقات زوجیت قائم ہوئے ہوں یا نہ ہوئے ہوں۔
 ابن رشد کے نزدیک امام شافعیؒ کا قول زیادہ واضح اور قابل قبول ہے۔
 اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو مالی تنگی سے مجبور ہو کر طلاق دے تو امام مالکؒ کے
 نزدیک اس کا رجوع اس صورت میں قابل قبول ہوگا جب وہ اسے نفقہ دے
 اگر وہ اسے نفقہ نہ دے گا تو رجوع صحیح نہ ہوگا اور وہ پہلی عدت کے مطابق بقیہ
 ایام عدت کو ختم کرے گی۔

اگر لونڈی عدت کے اندر آزاد ہو جائے تو وہ اس کے بعد لونڈی کی عدت
 پوری کرے گی یا آزاد عورت کی؟

امام مالکؒ کے نزدیک لونڈی کی عدت پوری کرے یعنی دو حیض یا دو ماہ۔
 امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک رجعی طلاق میں اس کی عدت آزاد عورت کی
 عدت میں تبدیل ہو جائے گی۔ لیکن بائن طلاق میں لونڈی کی عدت ہی گذارے گی۔
 امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک طلاق رجعی کی صورت میں آزاد عورت کی عدت
 گزارنے کی وجہ یہ ہے کہ رجعی طلاق میں عورت اپنی عدت میں پہلے خاوند کے
 ساتھ متعلق رہتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ وہ اس کی وارث ہوتی ہے لہذا
 اس صورت میں بھی آزاد ہو جانے کی وجہ سے آزاد عورت کی
 عدت گزارے گی۔

عدت کے احکام | تمام فقہاء کا اس امر پر اتفاق ہے کہ رجعی طلاق کی صورت
 میں رہائش اور خوراک کے اخراجات عدت کے ایام میں خاوند کے ذمہ ہیں

اسی طرح حاملہ عورت کی طلاق کی صورت میں بھی عدت کے ایام میں اس کی رہائش اور خوراک کے اخراجات خاوند کے ذمہ ہونگے۔

رجعی طلاق کے متعلق اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

أَشْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وُجْدِكُمْ ۖ

حاملہ عورت کے متعلق اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

وَأَنْ كُنَّ أَوْلَاتٍ حَمِلْنَ فَانْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ۚ

وہ عورت جس کو بابتہ طلاق ہو گئی ہو اور وہ حاملہ نہ ہو اس کے متعلق فقہاء

کے تین اقوال ہیں۔

اقول:- علماء کو ذہ کے قول کے مطابق اسے رہائش اور خوراک کے اخراجات دیئے جائیں گے۔

دوم:- امام احمدؒ، داؤدؒ، ابو ثورؒ اور اسحاقؒ کا مذہب یہ ہے کہ اسے کسی قسم کے اخراجات نہیں دیئے جائیں گے۔

سوم:- امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا مذہب یہ ہے کہ اسے رہائش کے اخراجات دیئے جائیں گے لیکن خوراک کے نہیں۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کا سبب حدیث فاطمہؓ اور قرآن مجید کے ظاہر حکم میں اختلاف ہے۔

حدیث فاطمہؓ یہ ہے:-

قَالَتْ طَلَّقَنِي نَرُوحِي ثَلَاثًا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَجْعَلْ لِي سَكْنًى وَلَا نَفَقَةً ۖ (مسلم)

۱۔ ترجمہ:- اے مسلمانو! مطلقہ عورتوں کو وہیں رکھو جہاں تم اپنی طاقت کے مطابق رہتے ہو (طلاق ع) ۲۔ ترجمہ:- اور اگر وہ حمل والی ہوں تو اس وقت تک ان پر خرچ کرو جب تک وضع حمل ہو جائے۔ ۳۔ فاطمہؓ فرماتی ہیں کہ میرے خاوند نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں مجھے تین طلاقیں دیں۔ چنانچہ میں آپ کے پاس آئی اور اس کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ تمہارے لئے نہ رہائش کے اخراجات ہیں نہ نان و نفقہ کے (مسلم باب المطلقة ثلاثا لا نفقة لها)

بعض روایات میں ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-
 اَتَمَّا السَّكْنَىٰ وَالتَّفَقُّةَ لِمَنْ لَزَوْجَهَا عَلَيْهَا الرَّجْحَةُ
 یہی قول حضرت علیؓ ابن عباسؓ اور جابر بن عبد اللہؓ سے مروی ہے۔
 وہ لوگ جو نفقہ نہیں دلاتے لیکن رہائش کی ذمہ داری خاوند کے ذمہ عائد کرتے
 ہیں وہ فاطمہؓ کی مندرجہ بالا روایت سے جو موطاء امام مالکؒ میں الفاظ کی
 تبدیلی کے ساتھ مروی ہے استدلال کرتے ہیں۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِ نَفَقَةٌ
 وَأَمْرَهَا أَنْ تَعْتَدَ فِي بَيْتِ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ
 اس روایت میں سکنی کو ساقط نہیں کیا گیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ
 سکنی کا حکم اللہ تعالیٰ کے عمومی ارشاد کے ماتحت قائم ہے یعنی :-
 أَشْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ قِنْ وَجِدْكُمْ
 یہ سوال کہ آپ نے اسے رہائش کے اخراجات دلائے تھے تو پھر اسے ابن
 ام مکتوم کے گھر عدت گزارنے کو کیوں کہا گیا۔ تو اس کا جواب یہ دیا جاتا ہے
 کہ چونکہ وہ بڑی زبان دراز تھی اس لئے اُسے خاوند کے گھر رہ کر عدت گزارنے
 سے باز رکھا۔

وہ فقہاء جن کے نزدیک سکنی اور نفقہ دونوں لازم ہیں ان کے نزدیک
 سکنی تو اللہ تعالیٰ کے مندرجہ بالا ارشاد سے ثابت ہے۔
 نفقہ کے واجب ہونے کی دلیل یہ ہے کہ نفقہ سکنی کا تاج ہے پس جب
 رجحیہ اور حاملہ کے لئے خاوند کے گھر رہنا لازم قرار دیا گیا تو ساتھ ہی اسے

۱۰ ترجمہ آپ نے فرمایا کہ رہائش کے اخراجات اور نان و نفقہ اس عورت کے لئے ہے جس کے خاوند
 کو رجوع کا حق حاصل ہو۔

۱۱ توجہ :- رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے لئے تمہارے خاوند کے ذمہ کوئی
 نفقہ نہیں ہے۔ نیز آپ نے فاطمہؓ کے متعلق حکم دیا کہ وہ ابن ام مکتوم کے گھر جا کر عدت
 گزارے۔ (موطاء امام مالک و مسلم باب المطلقة ثلاثا لا نفقة لها)

نفقہ بھی دینا پڑے گا۔

حضرت عمرؓ سے ایک روایت منقول ہے کہ آپ نے فاطمہؓ کی روایت کے متعلق فرمایا۔

هَذَا لَا تَدْعُ كِتَابَ بَيْتِنَا وَسُقْتَهُ لِقَوْلِ امْرَأَةٍ ۝

اس ارشاد میں آپ کا منشاء اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد مد نظر تھا۔

أَشْهَنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِّنْ وَجْدِ كُمْ

اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے یہ مشہور و معروف امر تھا کہ

آپ جہاں سکنی لازم قرار دیتے وہاں نفقہ بھی لازم قرار دیتے تھے

ابن رشد فرماتے ہیں کہ سکنی اور نفقہ میں فرق کرنا بڑا مشکل ہے اور جس نے

یہ مذہب اختیار کیا ہے کہ سکنی ہو اور نفقہ نہ ہو اس کے مذہب کی بنیاد کمزور ہے۔

وہ عورت جس کا خاوند فوت ہو گیا ہو اس کے متعلق سب کا اتفاق ہے

کہ آزاد مرد کی آزاد بیوی کی عدت چار ماہ دس دن ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ

فرماتا ہے۔

وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذُرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرْتَبِصْنَ

بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ۝

حاملہ عورت اور وہ لونڈی جس کو چار ماہ دس دن تک حیض نہ آئے اور

ان کا خاوند فوت ہو چکا ہو ان کی عدت میں اختلاف ہے۔

۱۵ ترجمہ:- حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ہم ایک عورت کے قول کی خاطر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت

اور آپ کی حدیث کو چھوڑ نہیں سکتے۔ (حاشیہ منتقی جلد ۲ ص ۶۹)

۱۶ ترجمہ:- اور تم میں سے جن لوگوں کی رُوح قبض کر لی جاتی ہے اور وہ اپنے پیچھے بیویاں

چھوڑ جاتے ہیں چاہیے کہ وہ (یعنی بیویاں) اپنے آپ کو چار مہینے اور دس دن تک روک

رکھیں (بقرہ ع ۳)

امام مالکؒ کا مذہب یہ ہے کہ چار ماہ دس دن کی مدت کے لئے یہ شرط ہے کہ اس دوران میں اسے کم از کم ایک مرتبہ حیض آجائے تاکہ یہ یقین ہو جائے کہ اس کا رحم حمل سے صاف ہے پس اگر اس مدت میں اسے حیض نہ آئے تو اس کے متعلق یہ شبہ ہوگا کہ وہ حاملہ ہے لہذا اسے مدت حمل یعنی نو ماہ تک عدت گزارنی ہوگی۔

امام مالکؒ کی ایک روایت یہ بھی ہے کہ ان کے نزدیک بعض عورتیں ایسی بھی ہوتی ہیں جن کو چار ماہ دس دن تک حیض نہیں آتا بلکہ اس عرصہ کے بعد آتا ہے اور وہ حاملہ بھی نہیں ہوتیں تو اس کے متعلق دو صورتیں ہونگی۔ اول۔ اگر وہ ایسی عورتیں ہیں جن کی عادت یہ ہے کہ انہیں چار ماہ دس دن سے زیادہ عرصہ تک حیض نہیں آتا تو ان کے متعلق یہ حکم ہے کہ وہ حیض آنے تک انتظار کریں۔ خواہ یہ مدت چار ماہ دس دن سے زیادہ ہی کیوں نہ ہو۔

دوم۔ اگر وہ ایسی عورتیں ہیں کہ انہیں عادتاً چار ماہ دس دن سے زیادہ عرصہ تک حیض نہیں آتا بلکہ شاذ و نادر طور پر کبھی کبھی ان کے ساتھ ایسا واقعہ پیش آجاتا ہے۔ تو وہ چار ماہ دس دن تک عدت گذاریں۔ اگر اس عرصہ میں ان کا حمل ظاہر نہ ہو تو ان کی عدت مکمل ہوگئی اور وہ دوسری جگہ نکاح کر سکتی ہیں۔ یہی مذہب امام ابو حنیفہؒ، شافعیؒ اور ثوریؒ کا ہے۔ وہ عورت جو حاملہ ہو اور اس کا خاوند فوت ہو گیا ہو اس کے متعلق جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ اس کی عدت وضع حمل تک ہے ان کا استدلال اللہ تعالیٰ کے مندرجہ بالا عمومی ارشاد سے ہے۔ یعنی:-

وَأُولَٰئِكَ الْأَحْمَالُ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ

اگرچہ یہ آیت طلاق کی عدت کے ضمن میں بیان ہوئی ہے تاہم یہ عام حکم ہے

۱۵ ترجمہ:- اور جن عورتوں کو حمل ہو ان کی عدت وضع حمل تک ہے (طلاق ع)

جس کا اطلاق وفات کی عدت پر بھی ہوتا ہے۔

اسی طرح اس مذہب کی تائید ام سلمہ کی سند یہ ذیل حدیث سے ہوتی ہے۔

أَنَّ سَبِيحَةَ الْأَسْلَمِيَّةَ وَكَذَلِكَ بَعْدَ وَقَاةٍ ذَوْجَهَا بِنِصْفِ
شَهْرٍ فَجَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
لَهَا قَدْ حَلَلْتَ فَأَنْكِحِي مَنْ شِئْتِ لَهُ

امام مالکؒ نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ اس کی عدت وہ ہے جو ان
دونوں میں سے آخرین ختم ہو یعنی اگر چار ماہ دس دن کی مدت وضع حمل کے بعد
ختم ہوتی ہو تو اس کی عدت چار ماہ دس دن ہوگی۔ اور اگر وضع حمل چار ماہ دس
دن کے بعد ہو تو اس کی عدت وضع حمل ہوگی۔ اور اس قسم کی روایت حضرت
علیؑ سے بھی مروی ہے۔

ان کی دلیل یہ ہے کہ اسی طرح حاملہ عورتوں کے متعلق عمومی حکم یعنی وضع حمل
اور وفات شدہ خاوند والی عورت کی عدت کے حکم یعنی چار ماہ دس دن میں ہوا نفقہ
ہو جاتی ہے۔

وہ لونڈی جس کا مالک فوت ہو گیا ہو اس کی کئی صورتیں ہو سکتی ہیں۔

(۱) فوت ہونے والا اس کا خاوند ہو۔ (۲) فوت ہونے والا اس کا آقا ہو۔

(۳) وہ عورت ام ولد ہو (۴) وہ ام ولد نہ ہو۔

بیوی ہونے کی صورت میں جمہور کا مذہب یہ ہے کہ اس کی عدت آزاد عورت
کی عدت سے نصف ہوگی۔ اہل ظاہر کا مذہب یہ ہے کہ اس کی عدت آزاد عورت
کی عدت کے برابر ہوگی۔ یہی مذہب ان کے نزدیک مطلقہ لونڈی کی عدت کے
متعلق ہے۔

لے ترجمہ۔ سبیحۃ الاسلامیہ کے ہاں اس کے خاوند کی وفات سے نصف ماہ بعد بیچ پیدا
ہوا چنانچہ وہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اپنی عدت کے متعلق دریافت کرنے آئیں
تو آپؐ فرمایا کہ تمہاری عدت ختم ہو گئی ہے اب تم جس کے ساتھ چاہو نکاح کر لو۔

(نسائی باب عدۃ الحامل الملقوۃ عنہا زوجھا)

ام ولد کے متعلق امام مالکؒ - شافعیؒ - احمدؒ - لیثؒ اور ابو ثورؒ کا مذہب یہ ہے کہ اس کی عدت ایک حیض ہے۔

امام مالکؒ کے نزدیک اگر وہ ایسی عورت ہے کہ اسے حیض نہیں آتا تو اس کی عدت تین ماہ ہوگی اور اسے رہائش کے اخراجات دیئے جائیں گے امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب اور ثوریؒ کے نزدیک ام ولد کی عدت تین حیض ہے۔ یہی قول حضرت علیؓ اور ابن مسعودؓ کا ہے۔ اور ایک گروہ کے نزدیک اس کی عدت اس آزاد عورت کی عدت سے نصف ہے جس کا خاوند فوت ہو چکا ہو۔

ایک گروہ کے نزدیک اس کی عدت آزاد عورت کی عدت کے برابر یعنی چار ماہ دس دن ہے۔

امام مالکؒ کے مذہب کی دلیل یہ ہے کہ چونکہ وہ زوج بھی نہیں ہے اور مطلقہ بھی نہیں ہے اس لئے اس کی عدت ان دونوں سے مختلف ہوگی۔ چونکہ مقصد ضرر رحم کا پاک ہونا ہے اور وہ ایک حیض سے بھی ہو جاتا ہے اس لئے اس کی عدت ایک حیض ہوگی کیونکہ اس کی مثال اس لونڈی کی طرح ہے جس کا آقا فوت ہو چکا ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ وہ نہ زوج ہے نہ لونڈی ہے۔ اس لئے نہ وہ عدت وفات گذارے گی نہ عدت کنیز (لونڈی) پس لازم آیا کہ وہ آزاد عورتوں کی طرح اپنے رحم کو پاک کرے اور وہ کم از کم مدت تین حیض ہے۔

وہ لوگ جو اس کے لئے عدت وفات یعنی چار ماہ دس دن قرار دیتے ہیں وہ ایک روایت سے استدلال کرتے ہیں جس کو عمرو بن العاصؓ نے بیان کیا ہے اور وہ یہ ہے۔

ام ولد سے مراد وہ لونڈی ہے جس کے ہاں اس کے آقا کے نطفہ سے بچہ پیدا ہو وہ اپنے آقا کی وفات کے بعد آزاد ہوتی ہے۔

قَالَ لَا تَلْبِسُوا عَلَيْنَا سُنَّةَ كِبَيْتِنَا عِدَّةَ أُمِّ الْوَلَدِ إِذَا
تَوَفَّيَ عَنْهَا سَيِّدُهَا أَرْبَعَةَ أَشْهُدٍ وَعَشْرًا ۝

امام احمدؒ نے اس روایت کو ضعیف قرار دیا ہے اس لئے اسے نقل
نہیں کیا جس نے اس کی عدت آزاد عورت سے نصف مقرر کی ہے اس نے
اس کو لونڈی کے مشابہ قرار دیا ہے جو شادی شدہ ہو۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ اس حکم کے متعلق
کوئی نص نہیں ملتی اس لئے مختلف فقہاء نے اس کو
لونڈی یا آزاد عورت یا ان دونوں پر قیاس کیا ہے۔

ابن رشد کہتے ہیں کہ جس نے اس کو شادی شدہ لونڈی کے مشابہ قرار
دیا ہے ان کا خیال ضعیف ہے۔ اور اس سے بھی زیادہ ضعیف ان کا خیال ہے
جس نے ان کو آزاد مطلقہ کے مشابہ قرار دیا ہے۔

۱۰ ترجمہ :- حضرت عمرو بن العاصؓ نے فرمایا کہ ام ولد کی عدت کے متعلق جس کا آقا
فوت ہو چکا ہو ہم پر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو مشتبہ نہ کرو۔ کیونکہ سنت کے
مطابق اس کی عدت چار مہینے دس دن ہے۔

(بحوالہ محلی ابن حزم جلد ۱۰ ص ۳۳۸)

دوسرا باب

منتعہ (یعنی مطلقہ کو احسان کے طور پر کچھ دینا)

جمہور کا مذہب یہ ہے کہ منتعہ ہر مطلقہ عورت کے لئے واجب نہیں ہے۔ لیکن اہل ظاہر میں سے ایک گروہ کے نزدیک یہ ہر مطلقہ کے لئے واجب ہے اور ایک گروہ کے نزدیک یہ پسندیدہ ہے واجب نہیں ہے۔ اور یہی مذہب امام مالکؒ کا ہے۔

وہ فقہاء جن کے نزدیک بعض مطلقات کے لئے منتعہ واجب ہے ان میں سے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک منتعہ اس مطلقہ کے لئے واجب ہے جس کو جماعت سے قبل طلاق دی گئی ہو اور اس کا کوئی معین ہر مقرر نہ کیا گیا ہو۔ امام شافعیؒ کے نزدیک منتعہ ہر اس مطلقہ کے لئے واجب ہے جس کو خاوند نے توہبوی کے مطالبہ کے بغیر طلاق دی ہو اور اس کا ہر بھی مقرر نہ ہو اور اس سے جماعت بھی نہ ہوئی ہو۔

امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ
مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَةٍ
تَعْتَدُونَهَا فَمِنْ تَعَوُّهُنَّ وَسِرَّخُوهُنَّ سِرًّا جَمِيلًا ۚ

اس آیت سے یہ معلوم ہوا کہ جس عورت کا ہر مقرر نہ ہو اور جماعت سے قبل طلاق ہو گئی ہو اسی کے لئے منتعہ ہے۔

۱۰ توجہ: اے مومنو جب تم مومن عورتوں سے شادی کرو اور پھر ان کو ان کے چھونے سے پہلے طلاق دے دو تو تم کو کوئی حق نہیں کہ ان سے عدت کا مطالبہ کرو۔ چاہیے کہ ان کو کچھ دنیوی نفع پہنچاؤ اور ان کو عمدگی سے رخصت کرو۔ (احزاب ۴)

اسی طرح اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ
لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ۔ ۱۰

اس آیت سے معلوم ہوا کہ جس کا ہر مقرر ہوا اور جماعت سے قبل طلاق ہو گئی ہو اس کے لئے متعہ نہیں ہے۔

امام شافعیؒ متعہ کے حکم کو عام قرار دیتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

وَمَعَهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُقْتَدِرِ قَدْرُهُ ۝ ۱۱

یہ حکم عام ہے اور اس میں سے تخصیص صرف اس کی کی گئی ہے جس کا ہر مقرر ہوا اور اسے جماعت سے قبل طلاق دی گئی ہو جیسا کہ اوپر کی آیت میں بیان ہو چکا ہے یعنی اس کو صرف نصف ہر لے گا۔ اور باقی سب مطلقات کے لئے متعہ لازم ہے۔

جمہور کے نزدیک مختلفہ کے لئے متعہ نہیں ہے کیونکہ وہ تو اپنے پاس سے کچھ رقم ادا کر کے خلع حاصل کرتی ہے۔ لیکن اہل ظاہر کے نزدیک وہ بھی ایک حکم کے ماتحت معاوضہ دی گئی اور دوسرے حکم کے ماتحت متعہ لے گی۔

امام مالکؒ نے متعہ کو مستحسن اس لئے قرار دیا ہے کہ متعہ کے متعلق حکم دینے کے بعد آخر میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ ۱۲

یعنی جو اس کے متمثل ہو سکیں اور اپنے پاس سے کچھ استحسان کے طور پر

۱۰ ترجمہ:- اور اگر تم انہیں قبل اس کے کہ تم نے انہیں چھوا ہو لیکن ہر مقرر کر دیا ہو طلاق سے دو تو اس صورت میں جو ہر تم نے مقرر کیا ہو اس کا آدھا ان کے سپرد کرنا ہوگا (بقرہ ۲۳۷)

۱۱ ترجمہ:- اور چاہیے کہ تم ان کو مناسب طور پر سامان سے دو یہ امر دو تہمند پر اس کی طاقت

کے مطابق لازم ہے اور نادار پر اس کی طاقت کے مطابق (بقرہ ۲۳۷)

۱۲ ترجمہ:- ہم نے ایسا کرنا نیک لوگوں پر واجب کیا ہے (بقرہ ۲۳۷)

دے سکیں وہ ضرور دیں۔ پس اگر متعہ واجب ہوتا تو اس طرح ترغیب کے الفاظ وارد نہ ہوتے۔

مصالحت کنندگان کا تفرقہ

اس پر سب کا اتفاق ہے کہ جب میاں بیوی کے درمیان تنازعہ ہو جائے تو مصالحت کنندگان ان کے احوال معلوم کریں اور ان کے درمیان صلح کرانے کی کوشش کریں۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا۔^۱

اس پر بھی سب کا اجماع ہے کہ یہ مصالحت کنندگان میاں اور بیوی کے خاندان میں سے ہونے چاہیئے۔ یعنی ایک میاں کے خاندان سے ہو اور دوسرا بیوی کے خاندان سے ہو۔ سوائے اس کے کہ ان کے خاندان سے ایسے افراد نہ مل سکیں تو ایسی صورت میں باہر سے بھی لئے جاسکتے ہیں۔ اس پر بھی سب کا اتفاق ہے کہ یہ مصالحت کنندگان اگر کسی نتیجہ تک نہ پہنچیں اور ان کے درمیان بھی اختلاف ہو جائے تو ان کا فیصلہ نافذ نہ کیا جائے گا۔

اس پر بھی سب کا اتفاق ہے کہ مصالحت کنندگان کا یہ فیصلہ کہ میاں بیوی اپنے اختلافات مٹا کر صلح کر لیں تو ان کا فیصلہ قابلِ نفاذ ہوگا۔ خواہ ان کو زوجین نے اپنی طرف سے مقرر نہ کیا ہو۔ بلکہ ان کے خاندان کے دوسرے افراد نے مقرر کیا ہو۔

اس بارہ میں اختلاف ہے کہ اگر مصالحت کنندگان کا اس امر پر اتفاق ہو

۱۔ توجمہ۔ اور اگر تمہیں ان دونوں (یعنی میاں بیوی) کے آپس کے تعلقات میں تفرقہ کا خوف ہو تو ایک بیچ اس کے (یعنی مرد کے) رشتہ داروں سے اور ایک بیچ اس کے (یعنی عورت کے) رشتہ داروں سے مقرر کرو۔ (نساء ۶)

جائے کہ میاں بیوی کے درمیان تفریق کر دی جائے تو ان کا یہ فیصلہ نافذ ہو گا یا نہیں؟
 امام مالکؒ کا مذہب یہ ہے کہ خواہ زوجین نے ان کو اپنی طرف سے مقرر کیا ہو
 یا نہ کیا ہو مصاحبت یا تفرقہ دونوں امور کے متعلق ان کا فیصلہ نافذ العمل ہوگا۔
 امام شافعیؒ اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ان کا فرقت کا فیصلہ نافذ العمل نہ
 ہوگا سوائے اس کے کہ خاوند نے ان کو اس کا اختیار دیا ہو۔

امام مالکؒ کی دلیل حضرت علیؓ کا مذہب ہے کیونکہ ان کے نزدیک بھی مصاحبت
 کنندگان کو ان ہر دو امور کا اختیار ہے خواہ خاوند نے ان کو اس کا اختیار دیا
 ہو یا نہ دیا ہو۔

امام ابوحنیفہؒ اور امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ طلاق کا اختیار سوائے خاوند
 کے اور کسی کو نہیں دیا گیا سوائے اس کے کہ خاوند خود کسی کو اس کا اختیار دیدے۔
 امام مالکؒ کے اصحاب میں اس بارہ میں اختلاف ہے کہ اگر مصاحبت کنندگان
 عورت کو تین طلاقیں دے دیں تو کتنی طلاقیں واقع ہوں گی؟ ابن القاسم کے نزدیک
 ایک طلاق واقع ہوگی۔

اشہب اور مغیرہ کے نزدیک تین طلاقیں ہی واقع ہوں گی۔

ابن رشدؒ اس کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ طلاق کا اختیار صرف خاوند کے
 پاس ہے سوائے اس کے کہ اس کے خلاف کوئی صریح دلیل ہو۔

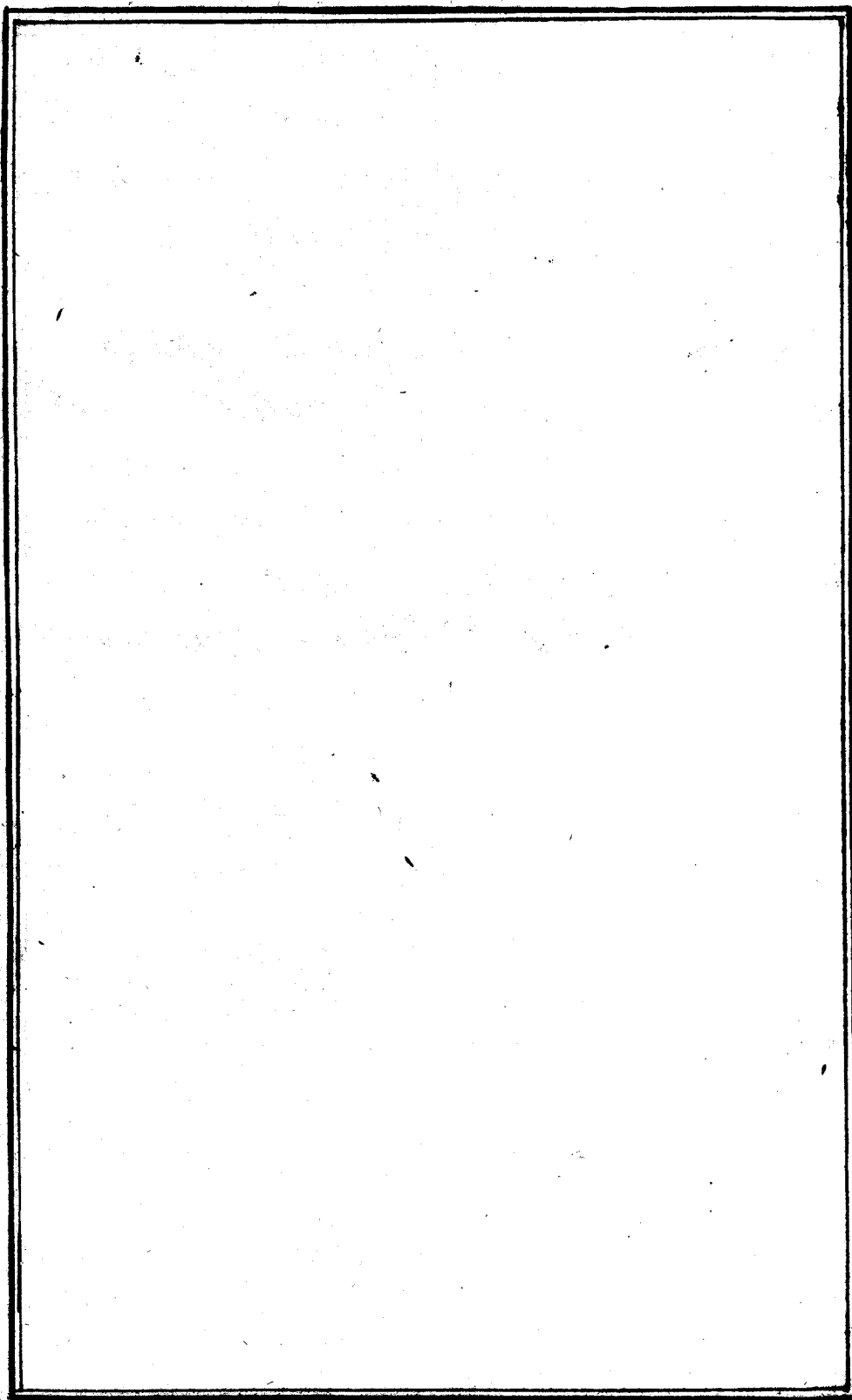
امام شافعیؒ اور امام ابوحنیفہؒ کی دلیل حضرت علیؓ کی روایت ہے اور
 وہ یہ ہے کہ آپؐ نے ایک تنازعہ کے سلسلہ میں مصاحبت کنندگان کو
 خطاب کر کے فرمایا:-

آپ جانتے ہیں کہ آپ کے سپرد کیا ذمہ داریاں ہیں اگر آپ دیکھیں کہ ان
 دونوں کے درمیان صلح بہتر ہے تو صلح کرا دیں اور اگر دیکھیں کہ ان کے درمیان
 جدائی بہتر ہے تو جدائی کرا دیں۔ اس پر عورت نے کہا کہ میں اللہ تعالیٰ کی کتاب
 اور اس کے پیش کردہ احکام پر راضی ہوں اور اس کے پیش کردہ احکام

کے مطابق جو بھی فیصلہ میرے حق میں یا میرے خلاف ہوگا میں اسے قبول کر دوں گی۔ لیکن مرد نے کہا کہ اگر فیصلہ جدائی کا ہوگا تو میں اسے قبول نہ کروں گا۔ اس پر حضرت علیؑ نے فرمایا کہ تمہیں خدا کی قسم ہے کہ جب تک اس بات کا اقرار نہ کرو جس کا اقرار تمہاری بیوی نے کیا ہے اس وقت تک تم یہاں سے جا نہیں سکتے۔

امام ابوحنیفہؒ کا استدلال یہ ہے کہ اس سے یہ ثابت ہوا کہ مصاحبت کنندگان کو علیحدگی کا فیصلہ کرنے کے لئے خاوند کی اجازت حاصل ہونا ضروری ہے۔

امام مالکؒ مصاحبت کنندگان کو حاکم وقت کے قائم مقام قرار دیتے ہیں جس طرح حاکم وقت کو یہ اختیار ہے کہ جب وہ دیکھے کہ میاں بیوی کے اکٹھا رہنے میں ان کا ضرر ہے تو ان کے درمیان تفریق کر دے



کتاب الایلاء

کتاب الایلاء

(بیوی کے ساتھ تعلقات زوجیت قائم نہ کر نیکی قسم کھانا،

اس بارہ میں اصل دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے:-

لَّذِينَ يُؤْتُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرْتِيصًا اَذْبَعَتْ اَشْهُرُهُمْ

ایلاء کی تعریف کوئی شخص یہ قسم کھائے کہ وہ ایک مدت تک اپنی بیوی سے جماعت نہ کرے گا۔ یہ مدت خواہ معین ہو یا غیر معین۔

فقہاء نے اس مسئلہ میں مندرجہ ذیل مسائل میں اختلاف کیا ہے۔

(۱) نھض صریح میں ایلاء کے لئے چار ماہ کا عرصہ توقف کرنے کا حکم ہے کیا

چار ماہ کا عرصہ گزرنے تک اگر ایلاء کرنے والا رجوع نہ کرے۔ تو اس کی

بیوی کو خود بخود طلاق واقع ہو جائے گی یا چار ماہ کا عرصہ گزرنے کے بعد

اس کے خاوند کو اختیار ہو گا چاہے تو رجوع کرے چاہے تو طلاق دے؟

(۲) کیا ایلاء ہر قسم کی قسموں سے ہو جاتا ہے یا اس کے لئے شرعی قسم کھانا ضروری

ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی ذمت کی یا اس کی کسی صفت کی قسم کھانی ضروری ہے؟

(۳) اگر کوئی شخص بغیر قسم کھانے کے اپنی بیوی سے ایک عرصہ تک جماعت

نہیں کرتا تو کیا یہ بھی ایلاء کے حکم میں شامل ہے یا نہیں؟

(۴) کیا ایلاء کے لئے چار ماہ یا اس سے زیادہ کا عرصہ معین کرنا ضروری ہے،

یا غیر معین عرصہ تک قسم کھانے والے پر بھی ایلاء کا حکم لازم آتا ہے؟

(۵) ایلاء کی طلاق بائن ہوگی یا رجعی؟

۱۔ توجہ: جو لوگ اپنی بیویوں کے متعلق قسم کھا کر ان سے علیحدگی اختیار کر لیتے ہیں ان کے

لئے صوف چار بھیجے تک انتظار کرنا جائز ہے۔ (بقرہ ۷)

(۶) ایلاء کے بعد خاوند نہ طلاق دے نہ رجوع کرے تو کیا قاضی اس کی بیوی کی علیحدگی کا فیصلہ دے سکتا ہے یا نہیں؟

(۷) ایلاء کی صورت میں طلاق دینے کے بعد اگر کوئی شخص دوبارہ رجوع کرے تو کیا اس صورت میں ایلاء کا حکم بھی دوبارہ لاحق ہو جاتا ہے یا نہیں؟

(۸) کیا ایلاء کے بعد عورت کے لئے عدت گزارنا ضروری ہے یا نہیں؟
(۹) کیا غلام کے ایلاء کا حکم بھی وہی ہے جو آزاد کے ایلاء کا ہے یا اس سے مختلف ہے؟

(۱۰) کیا ایلاء کے بعد رجوع کے لئے عدت کے اندر مجامعت ضروری ہے یا نہیں؟

اب ان مسائل کے متعلق فقہاء کے مذاہب - ان کے دلائل اور وجوہ اختلاف بالترتیب بیان کئے جاتے ہیں۔

پہلا اختلاف یہ ہے کہ چار ماہ کا عرصہ گزرنے کے بعد عورت کو خود بخود طلاق واقع ہو جائے گی یا اس کے بعد دیکھا جائے گا کہ خاوند رجوع کرتا ہے یا طلاق دیتا ہے۔ چنانچہ خاوند کے اس رویہ کے مطابق اس پر حکم لگایا جائے گا۔

اس کے متعلق فقہاء کا مسلک درج ذیل ہے۔

امام مالکؒ - امام شافعیؒ - احمدؒ - ابو ثورؒ - داؤدؒ - اور لیثؒ کا مذہب یہ ہے کہ چار ماہ گزرنے کے بعد توقف کیا جائے گا۔ اس کے بعد اگر اس کا خاوند طلاق دے گا تو اسے طلاق ہوگی اگر رجوع کرے گا تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ یہی مذہب حضرت علیؓ اور ابن عمرؓ کا ہے۔

امام ابو حنیفہؒ اور آپ کے اصحاب ثوری اور کوفیین کا مذہب یہ ہے کہ اگر وہ چار ماہ کے اندر رجوع کرے گا تو بہتر و نہ چار ماہ کے بعد اسے خود بخود

طلاق واقع ہو جائے گی یہی مذہب ابن مسعودؓ اور تابعین کی ایک جماعت کا ہے
وجہ اختلاف | اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ آیت قرآنی :-

فَإِنْ فَاءُ وَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

میں فاء و کا حکم چار ماہ گزرنے سے قبل عرصہ سے تعلق رکھتا ہے یا اس کے بعد سے۔

جن کے نزدیک اس حکم کے ماتحت رجوع کی گنجائش صرف چار ماہ سے پہلے پہلے ہے۔ ان کے نزدیک اگر وہ چار ماہ سے قبل رجوع نہ کرے گا تو اس کے بعد اسے خود بخود طلاق ہو جائے گی۔

ان فقہاء نے اللہ تعالیٰ کے ارشاد :-

وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

میں الفاظ عَزَمُوا الطَّلَاقَ کا یہ مطلب اخذ کیا ہے کہ وہ اس عرصہ کے گزرنے کے بعد اسے لفظاً طلاق دے الفاظ ”سَمِيعٌ عَلِيمٌ“ سے یہی معلوم ہوتا ہے کیونکہ سَمِعَ کا تعلق تلفظ سے ہے اس لئے طلاق باللفظ ضروری ہے۔

امام مالکؒ نے اپنی تائید میں اس آیت سے چار دلائل پیش کئے ہیں :-

اول :- اللہ تعالیٰ نے ”تَرْبِصَ“ یعنی توقف کا حق مرد کو دیا ہے پس یہ حق اسی طرح کا ہے جس طرح میعادِ قرضوں میں قرضہ ادا کرنے والے کو حاصل ہوتا ہے پس اس مدت تک مرد کو توقف کا اختیار ہے اس کے بعد چاہے تو طلاق دے اور چاہے تو رجوع کرے۔

دوم :- اللہ تعالیٰ نے فعل طلاق کی اضافت مرد کی طرف کی ہے یعنی مرد اگر

۱۔ ترجمہ :- پھر اگر اس عرصہ میں صلح کے خیال کی طرف لوٹ آئیں تو اللہ تعالیٰ یقیناً بہت بخشنے والا اور بار بار رحم کرنے والا ہے۔ (بقرہ ۲۸)

۲۔ ترجمہ :- اور اگر وہ طلاق کا فیصلہ کر لیں تو اللہ تعالیٰ بہت سخی والا اور بہت بخشنے والا ہے۔ (بقرہ ۲۸)

طلاق دے گا تو واقع ہوگی نہ دے گا تو نہ ہوگی۔ امام ابو حنیفہؒ نے جو محض توقف اور ترخیص کو یہی طلاق کے قائم مقام قرار دیا ہے یہ مجازاً ہے اور حقیقت کو چھوڑ کر مجاز کو اختیار کرنا سوائے قطعی دلیل کے جائز نہیں ہے۔ اور اس جگہ ایسی کوئی قطعی دلیل اس امر کی پائی نہیں جاتی جس کو ملحوظ رکھتے ہوئے ہم آیت کے ظاہر مفہوم کو چھوڑ کر مجاز کی طرف جائیں۔

سوم۔ اللہ تعالیٰ نے آیت **وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ** میں یہ بتایا ہے کہ طلاق مسموع ہونی چاہیئے۔ اور مسموع طلاق الفاظ سے ہی ہوتی ہے چونکہ صرف مدت کا گذر جانا سمع سے تعلق نہیں رکھتا اس لئے یہ طلاق کی وجہ نہیں بن سکتی۔

چہارم۔ اللہ تعالیٰ کے ارشاد **فَإِنْ فَاؤُ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ** میں ظاہر الفاظ میں ہی تعقیب کا مفہوم شامل ہے کیونکہ ”ف“ ایک حکم کے بعد دوسرے حکم کے لئے آتی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ رجوع یا طلاق دینے کا اختیار مدت ایلاء کے گذر جانے کے بعد ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ چار ماہ کی عدت درحقیقت طلاق رجعیہ کی عدت کے مشابہ ہے۔ جس طرح طلاق رجعی میں عدت کی مدت اس لئے رکھی گئی ہے تا اس عرصہ میں خاوند نادام ہو کر رجوع کرے۔ اور اگر وہ رجوع نہ کرے تو اس کے بعد وہ رجوع نہیں کر سکتا۔ اور طلاق بائن ہو جاتی ہے۔ اسی طرح ایلاء بھی طلاق رجعی کے مشابہ ہے لہذا اسے اختیار ہے کہ خواہ وہ اس عرصہ میں رجوع کرے خواہ اس کے بعد اسے طلاق یافتہ تصور کرے۔

حضرت ابن عباسؓ سے بھی اسی قسم کی روایت مروی ہے۔
دوسرا اختلاف | یہ ہے کہ کس قسم کی قسم ایلاء کے لئے مؤثر ہوگی ؟
 امام مالکؒ کے نزدیک ہر قسم کی قسم ایلاء کے لئے کافی ہے۔

امام شافعیؒ کے نزدیک صرف ان قسموں سے ایلاء ہو سکتا ہے جو شریعت

میں مباح ہیں اور وہ اللہ تعالیٰ کی ذات یا اس کی صفات کی قسمیں ہیں۔
امام مالکؒ اللہ تعالیٰ کے عمومی ارشاد کی طرف گئے ہیں۔

لِّلَّذِينَ يُؤْثِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثَرْثِيصًا زَبْعَةً أَشْهُرًا

امام شافعیؒ ایلاہ کو کفارہ کی قسموں کے مشابہ قرار دیتے ہیں کیونکہ ان دونوں قسموں پر شرعی حکم مرتب ہوتا ہے اس لئے یہ دونوں قسمیں اپنی جنس میں بھی ایک دوسری کے مشابہ ہونی چاہئیں۔ یعنی جس طرح وہ قسمیں جن پر کفارہ لازم آتا ہے وہ وہی ہوتی ہیں جو دل کے ارادہ سے ہوں نگیہ کلام کے طور پر نہ ہوں لہذا ایلاہ کی قسم بھی ایسی ہی ہونی چاہیے۔

تیسرا اختلاف | یہ ہے کہ اگر خاوند بغیر قسم کے ایک مدت تک بیوی سے تعلق پیدا نہ کرے تو یہ بھی ایلاہ میں شامل ہو گا یا نہیں ؟

جمہور کا مذہب یہ ہے کہ قسم بغیر ایلاہ کا حکم ثابت نہیں ہوتا۔ لیکن امام مالکؒ کے نزدیک بغیر قسم کے بھی ایلاہ کا حکم لگایا جاسکتا ہے جبکہ یہ ثابت ہو کہ خاوند اس طرح اپنی بیوی کو ضرر پہنچانے کی کوشش کر رہا ہے۔ جمہور ظاہر حکم کی طرف گئے ہیں لیکن امام مالکؒ حکم کے مقصد اور معنی کی طرف گئے ہیں۔ ان کے نزدیک اس حکم کا فلسفہ یہ ہے کہ وہ اپنی بیوی سے علیحدگی کا عزم رکھتا ہے کبھی وہ عزم کو قسم کے ساتھ اور بچتہ کر دیتا ہے کبھی بغیر قسم کے ہی اس عزم پر قائم رہتا ہے۔ بہر حال اس کی بیوی کو تو ان دونوں صورتوں میں یکساں نقصان پہنچتا ہے اس لئے ان دونوں کے حکم میں بھی کوئی فرق نہیں ہونا چاہئے۔
چوتھا اختلاف | مدت ایلاہ کے متعلق ہے۔

امام مالکؒ اور ان کے اصحاب جن کا یہ مذہب ہے کہ رجوع یا طلاق کا حق چار ماہ کا عرصہ گزر جانے کے بعد بھی ہوتا ہے ان کے نزدیک مدت ایلاہ چار ماہ سے

زیادہ ہونی چاہیے۔

امام ابو صنیفہؒ اور وہ فقہاء جن کے نزدیک رجوع چار ماہ کے اندر ہونا چاہیے ان کے نزدیک ایلاء کی مدت صرف چار ماہ ہے۔

ابن ابی یسلیٰؒ اور حسن بصریؒ کے نزدیک جب خاوند قطع تعلق کی قسم کھائے اور اس کی مدت خواہ چار ماہ سے کم بیان کرے یا زیادہ اس پر ایلاء کا حکم لگایا جائیگا لیکن عملاً اس کے لئے قسم کے وقت سے چار ماہ کی مدت مقرر کی جائے گی۔ اگر اس عرصہ میں رجوع کر لے گا تو بہتر ورنہ اس کی طرف سے طلاق سمجھی جائے گی۔

حضرت ابن عباسؓ کی ایک روایت کے مطابق ایلاء یہ ہے کہ خاوند اپنی بیوی سے ہمیشہ کے لئے تعلقات زوجیت منقطع کرنے کی قسم کھائے۔

پانچواں اختلاف | یہ ہے کہ ایلاء کے بعد جو طلاق دی جائے گی وہ رجعی ہوگی یا بائن؟

اس کے متعلق امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا مذہب یہ ہے کہ یہ طلاق رجعی ہوگی۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ وہ طلاق جو کسی شرعی حکم کے ماتحت دی جاتی ہے وہ رجعی سمجھی جاتی ہے سوائے اس کے کہ اس کے خلاف کوئی شرعی دلیل موجود ہو جو پہلے حکم سے زیادہ مضبوط ہو۔ ایلاء کی صورت میں علیحدگی بھی چونکہ شرعی حکم کے ماتحت ہوئی ہے اس لئے شرعی حکم کے تقاضا کے مطابق اس پر رجعی طلاق واقع ہوگی۔

وجہ اختلاف | ایک طرف ایلاء کی مصلحت کا تقاضا ہے اور دوسری طرف طلاق کا اصل حکم ہے۔

جس نے طلاق کے اصل حکم کو ملحوظ رکھا اس نے اسے طلاق رجعی قرار دیا اور جس نے مصلحت کو ملحوظ رکھا اس نے اسے طلاق بائن قرار دیا۔ کیونکہ اگر اسے طلاق بائن قرار نہ دیا جائے تو ایلاء کرنے والا ہمیشہ ایلاء کرتا رہے گا اور رجوع کرتا رہے گا۔

چھٹا اختلاف

یہ ہے کہ اگر خاوند ایلاہ کی مدت گزرنے کے بعد نہ طلاق

دے اور نہ رجوع کرے تو کیا قاضی اسے طلاق دے سکتا ہے یا نہیں؟

اس کے متعلق امام مالکؒ کا یہ مذہب ہے کہ قاضی اسے طلاق دے سکتا ہے

اہل ظاہر کا مذہب یہ ہے کہ قاضی اسے قید کرے یہاں تک کہ وہ طلاق دے

یا رجوع کرے۔

وجہ اختلاف

اس اختلاف کا سبب بھی مصلحت۔ اور طلاق کا ظاہری

حکم ہے جس نے مصلحت کو ملحوظ رکھا اس نے یہ کہا کہ قاضی طلاق دے سکتا ہے

جس طلاق کے ظاہری حکم کو ملحوظ رکھا اس کے نزدیک طلاق کا حق صرف خاوند کو

ہے اس لئے قاضی اسے طلاق نہیں دے سکتا۔

ساتواں اختلاف

یہ ہے کہ اگر ایلاہ کرنے والا خاوند ایلاہ کے بعد طلاق

دیدے۔ اس کے بعد رجوع کر لے تو کیا رجوع کے

بعد ایلاہ کا حکم پھر عود کر آتا ہے یا نہیں؟

اس کے متعلق امام مالکؒ کا مذہب یہ ہے کہ اگر رجوع کے بعد اس سے محبت

نہ کرے تو ایلاہ کا حکم پھر عود کر آئے گا خواہ اس کی طلاق رجعی ہو یا بائن۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک صرف بائن طلاق سے ایلاہ کا حکم ساقط ہو جاتا ہے

رجعی سے نہیں۔ امام شافعیؒ کا ایک قول بھی اسی کے موافق ہے۔ اور اس کو

مزنیؒ نے اختیار کیا ہے۔

فقہاء کی ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ رجوع کے بعد ایلاہ کا حکم عود نہیں

کرتا سوائے اس کے کہ وہ قطع تعلق کی دوبارہ قسم کھائے۔

وجہ اختلاف

اس اختلاف کا سبب بھی مصلحت اور طلاق کی ظاہری

شرط ہے۔ ظاہری شرط یہ ہے کہ شریعت میں ایلاہ کے لئے قسم کھانا ضروری ہے

لیکن یہ قسم ایک ہی نکاح میں ہو یعنی ایک نکاح کی قسم دوسرے نکاح پر اثر

انداز نہیں ہوتی۔ دوسری طرف مصلحت کا تقاضا یہ ہے کہ ایلاہ کے حکم کے ذریعہ

عورت کو جس ضرر سے بچانا مقصود تھا اس سے وہ مقصد پورا نہیں ہوتا۔ کیونکہ اس طرح اس کا خاوند دوبارہ اسے تنگ کرنے کے لئے ایلاز نہیں کرے گا اور نہ اس کے ساتھ تعلق قائم کرے گا۔ جس سے وہ کا معلقہ ہوگی۔ یہی وجہ ہے کہ امام مالکؒ نے یہ کہا ہے کہ طلاق خواہ کسی قسم کی ہو رجوع کے بعد اس پر ایلاز کا حکم پھر عود کر آئے گا۔ خواہ وہ دوبارہ قسم کھائے یا نہ کھائے۔

آٹھواں اختلاف | یہ ہے کہ وہ عورت جس سے ایلاز کیا گیا ہو اس کے لئے ایلاز کی عدت بھی گزارنا ضروری ہے یا نہیں؟

اس کے متعلق جمہور کا مذہب یہ ہے کہ اس کے لئے عدت گزارنا ضروری

ہے۔

جابر بن زید کا مذہب یہ ہے کہ اگر چار ماہ کے عرصہ میں اسے تین حیض آجائیں تو اس صورت میں اسے مزید عدت گزارنے کی ضرورت نہیں ہے بلکہ چار ماہ گزارنے کے بعد وہ آزاد ہوگی۔

ایک روایت کے مطابق حضرت ابن عباسؓ کا بھی یہی مذہب تھا۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ عدت کی غرض تو یہ ہے کہ اس عرصہ میں اس کا رحم حل وغیرہ سے صاف ہو جائے اور یہ غرض تین حیض آنے سے پوری ہو چکی ہے۔ اس لئے مزید عدت گزارنے کی ضرورت نہیں ہے۔

جمہور کی دلیل یہ ہے کہ چونکہ وہ ابھی ایک مطلقہ ہے اس لئے وہ دیگر مطلقہ عورتوں کی طرح عدت گزارے گی۔

وجہ اختلاف | عدت میں عبادت اور مصلحت دونوں اغراض موجود ہیں جس نے مصلحت کی جہت کو ملحوظ رکھا اس کے نزدیک اسے مزید عدت گزارنے کی ضرورت نہیں ہے۔ جس نے عبادت کی جہت کو ملحوظ رکھا اس کے نزدیک اسے عدت گزارنی چاہیئے۔ عدت کو عبادت اس لئے کہا گیا ہے کہ عدت گزارنا اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل میں ہے اس لئے اس حکم

کی تعمیل ایک قسم کی عبادت ہے۔

نواں اختلاف | یہ ہے کہ غلام کے ایلاء کا حکم بھی وہی ہے جو آزاد کے ایلاء کا حکم ہے یا اس سے مختلف ہے؟

امام مالکؒ کے نزدیک غلام کے ایلاء کی مدت دو ماہ ہے یعنی آزاد سے نصف مدت اس میں حدود اور طلاق کے احکام پر قیاس کیا گیا ہے۔

امام شافعیؒ اور اہل ظاہر کے نزدیک غلام کا ایلاء بھی آزاد کے ایلاء کی طرح ہے اس لئے اس کی مدت بھی چار ماہ ہوگی۔ انہوں نے قرآن مجید کے عمومی حکم کو ملحوظ رکھا ہے۔

نیز قسم کے معاملہ میں چونکہ آزاد اور غلام دونوں برابر سمجھے جاتے ہیں اور ایلاء بھی ایک قسم کی قسم ہے اس لئے ان دونوں کا ایک ہی حکم ہونا چاہیے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ایلاء میں عورت کی جہت کو دیکھا جائے گا نہ کہ مرد کو۔ یعنی اگر عورت آزاد ہوگی تو ایلاء کی مدت چار ماہ ہوگی خواہ اس کا خاوند غلام ہو یا آزاد۔ لیکن اگر عورت کنیر ہوگی تو اس کے ایلاء کی مدت دو ماہ ہوگی خواہ اس کا خاوند آزاد ہو یا غلام۔ گویا امام ابو حنیفہؒ کا مذہب غلام کے ایلاء کے متعلق بھی وہی ہے جو اس کی عورت کے متعلق ہے اور امام صاحب نے عدت کا قیاس غلام کی حد پر کیا ہے لیکن ابن رشد یہ کہتے ہیں کہ یہ قیاس درست نہیں ہے کیونکہ حد پر قیاس کرنے کی غرض تو یہ تھی کہ غلام کے جرم کی قیامت آزاد کے جرم کی قیامت سے کمتر ہے اس لئے اس کی سزا بھی آزاد سے نصف رکھی گئی ہے۔ لیکن اس جگہ یہ غرض مفقود ہے کیونکہ غلام کا ایلاء اور آزاد کا ایلاء بلحاظ قسم کے دونوں مساوی ہیں اس لئے ان میں فرق کرنے کی کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی۔

ابن رشد اس مذہب پر مزید جرح اس طرح کرتے ہیں کہ ایلاء کی مدت مقرر کرنے کی دو اغراض مد نظر رکھی گئی ہیں۔

(۱) خاوند کے لئے سہولت۔ (۲) بیوی سے ضرر کا ازالہ۔

اگر ہم کنیز کے لئے چار ماہ سے کم مدت مقرر کریں تو اس سے کنیز سے ضرر کا ازالہ تو ہو جائے گا۔ لیکن خاوند کو زیادہ تسکین ہو جائے گی کیونکہ اسے چار ماہ کے اندر رجوع کا حق تھا اب وہ دو ماہ میں محدود ہو گیا حالانکہ غلام کی نسبت آزاد اس بات کا زیادہ مستحق ہے کہ اس کو سہولت دی جائے اور اسے ضرر سے بچایا جائے۔ لہذا اس قیاس کے ماتحت ایلاء کی مدت صرف اس صورت میں کم ہونی چاہیے جبکہ خاوند غلام ہو اور بیوی آزاد ہو۔ اور یہ مذہب کسی فقیہ نے بھی اختیار نہیں کیا لہذا مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان دونوں کو اس حکم میں برابر قرار دیا جائے۔

وہ لوگ جو یہ کہتے ہیں کہ غلامی کی وجہ سے مدت ایلاء میں کمی ہو جاتی ہے ان میں یہ اختلاف باقی ہے کہ اگر ایلاء کے بعد کنیز آزاد ہو جائے تو کیا اس صورت میں ایلاء کی مدت آزاد کے برابر ہو جائے گی یا نہیں؟

امام مالک کے نزدیک اس صورت میں ایلاء کی مدت زیادہ نہ ہوگی لیکن امام ابو حنیفہ کے نزدیک زیادہ ہو جائے گی یعنی اگر بیوی کنیز ہو اور وہ ایلاء کی مدت گزار رہی ہو کہ اس دوران میں وہ آزاد ہو جائے تو اس صورت میں وہ دو ماہ کی بجائے چار ماہ ایلاء کی مدت گزارے گی۔

ابن القاسم کے نزدیک وہ نابالغ لڑکی جو تعلقات زوجیت کے قابل نہ ہو اس کے لئے ایلاء نہیں ہوتا۔ کیونکہ تعلقات زوجیت ترک کرنے سے اسے کوئی نقصان نہیں پہنچتا۔ لیکن اگر وہ اس دوران میں بالغ ہو جائے تو وہ بلوغ کے وقت سے چار ماہ کی مدت مکمل کرے۔

اسی طرح حقیقی اور وہ شخص جو جماع پر قادر نہ ہو اس کے لئے بھی ایلاء نہیں ہے۔
دسواں اختلاف | یہ ہے کہ کیا ایلاء سے رجوع کے لئے یہ ضروری ہے کہ عدت کے اندر اندر خاوند تعلقات زوجیت بھی قائم کرے یا یہ ضروری نہیں ہے؟

جمہور کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے۔ لیکن امام مالک کے نزدیک اگر محبت نہ کرنے کا کوئی مقبول عذر نہ ہو مثلاً بیماری وغیرہ۔ تو اس صورت میں رجوع صحیح نہ ہوگا اور عدت گزارنے کے بعد وہ آزاد ہو جائے گی۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ بعض فقہاء نے اس رجوع کو جدید نکاح کے قائم مقام قرار دیا ہے۔ یعنی رجوع کے بعد پہلا ایلا ر ختم ہو گیا خواہ رجوع لفظاً کرے یا مجامعت کے ساتھ۔ اس کے بعد اگر دوبارہ ایلا کرے گا تو ایلا کی تجدید ہوگی ورنہ نہیں۔ یہ جمہور کا مذہب ہے۔

بعض فقہاء نے اس رجوع کو اس طلاق دینے والے شخص کے رجوع کے مشابہ قرار دیا ہے جس نے تنگدستی کی وجہ سے طلاق دی ہو۔ اور پھر وہ رجوع اس حالت میں کرے۔ جبکہ تنگدستی ابھی دور نہ ہوئی ہو تو جس طرح ایسا رجوع کالعدم ہے۔ اسی طرح ایلا کے بعد بغیر جماع کے رجوع کرنے والے کا رجوع بھی کالعدم ہے کیونکہ اس قسم کے رجوع کے بعد اب بھی بیوی کا ضرر قائم ہے یہ مذہب امام مالک کا ہے۔

كتاب الظهار

کتاب الطہار

نہار کے احکام بارہ میں اصل راہنمائی قرآن مجید سے ہوتی ہے اور اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال اور روایات سے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد قرآن مجید میں ان الفاظ میں وارد ہوا ہے:-

وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحَرِّيرُ رَقَبَةٍ (الآیۃ)

حدیث میں اس کے متعلق مندرجہ ذیل روایات آئی ہیں:-

(۱) خولہ بنت مالک کی روایت:-

قَالَتْ ظَاهَرَهُ مَتَّى ذُو حِجٍّ أَوْ لَيْسَ ابْنُ الصَّامِتِ فَجِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْكُوا إِلَيْهِ وَرَسُولُ اللَّهِ يُجَادِلُنِي فِيهِ وَيَقُولُ إِنِّي اللَّهُ فَإِنَّهُ ابْنُ عَمِّكَ فَمَا حَرَجْتُ حَتَّى أَثَرَلَ اللَّهُ "قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي ذَوْجِهَا وَنَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا" (الآیۃ)

فَقَالَ لِيُعْتِقَنَّ رَقَبَةً قَالَتْ لَا يَجِدُ قَالَ فَلْيُعْمَمْ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ شَيْخٌ كَبِيرٌ مَا يَمُومُ مِنْ صِيَامٍ قَالَ فَلْيُطْعَمْ سِتِّينَ مِسْكِينًا قَالَتْ مَا عِنْدَكَ مِنْ شَيْءٍ يَتَصَدَّقُ بِهِ قَالَ فَإِنِّي سَأَعِينُهُ بِعَرَقٍ مِنْ ثَمَرٍ قَالَتْ وَآمَنَّا أَعَيْنُهُ بِعَرَقٍ آخَرَ قَالَ لَقَدْ أَحْسَنْتِ أَذْهَبِي فَأَطْعِمِي عَنْهُ سِتِّينَ مِسْكِينًا

۱۔ ترجمہ:- جو لوگ اپنی بیویوں کو ماں کہہ دیتے ہیں پھر اس کے بعد کچھ ایسوں نے کہا تھا اس کی طرف لوٹ آتے ہیں ان کو چاہیے کہ وہ ایک غلام آزاد کریں (مجاہد ر.خ)

۲۔ خولہ بنت مالک فرماتی ہیں کہ میرے غلامند اُویس نے میرے ساتھ نہار کیا۔ چنانچہ میں رسول اللہ صلی

(۲) سلمہ بن صحیحی روایت :-

عَنْ سَلَمَةَ بْنِ صَحِيحٍ قَالَ كُنْتُ امْرَأً أُصِيبُ مِنَ النِّسَاءِ مَا لَا يُصِيبُ غَيْرِي فَلَمَّا دَخَلَ شَهْرُ رَمَضَانَ خِفْتُ أَنْ أُصِيبَ مِنْ امْرَأَتِي شَيْئًا يُتَابِعُ لِي حَتَّى أَصْبَحَ فَظَاهَرْتُ مِنْهَا حَتَّى يَنْسَلِمَ شَهْرُ رَمَضَانَ فَبَيْنَمَا هِيَ تَحْدِمُنِي ذَاتَ لَيْلَةٍ إِذْ تَكَشَّفَ لِي مِنْهَا شَيْءٌ فَلَمْ أَلِثْ أَنْ نَزَوْتُ عَلَيْهَا فَلَمَّا أَصْبَحْتُ خَرَجْتُ إِلَى قَوْمِي فَأَخْبَرْتُهُمْ الْخَبَرَ وَقُلْتُ امْشُوا مَعِيَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا لَا وَاللَّهِ فَإِنْ نَطَلَقْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتَهُ فَقَالَ أَثَرٌ بِذَلِكَ يَا سَلَمَةُ قُلْتُ آثَرٌ بِذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَرَّتَيْنِ وَأَنَا صَابِرٌ لِأَمْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَأَحْكُمْتَ مَا أَرَاكَ اللَّهُ قَالَ حَرِّزْ رَقَبَةً قُلْتُ وَالَّذِي بَعَثَكَ

کی خدمت میں حاضر ہوئی اور آپ کے پاس اس امر کی شکایت کی۔ آپ فرماتی ہیں۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم مجھے میرے خاوند کے متعلق سمجھاتے رہے چنانچہ آپ نے مجھے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرو تمہارا خاوند تمہارے چچا کا بیٹا ہے (اس کے خلاف شکایت نہ کرو) چنانچہ آپ فرماتی ہیں کہ میں وہاں سے نہ نکلی یہاں تک کہ قرآن مجید کی آیات نازل ہوئیں کہ (اے رسول، اللہ تعالیٰ نے اس عورت کی دعا کو سن لیا ہے جو اپنے خاوند کے متعلق تجھے سے بحث کرتی تھی اور اللہ تعالیٰ سے فریاد کرتی تھی اور اللہ تعالیٰ تم دونوں کی بحث سن رہا تھا۔ اس پر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سلمہ کو فرمایا کہ اپنے خاوند کو کہو کہ ایک غلام آزاد کرے۔ حضرت خولہ نے جواب دیا کہ وہ اسکی توفیق نہیں رکھتا۔ آپ نے فرمایا پھر اسے کہو کہ دو ماہ کے متوازی روزے رکھے۔ حضرت خولہ نے جواب دیا یا رسول اللہ وہ تو پوڑھا آدمی ہے روزے رکھنے کی بھی اسے طاقت نہیں ہے۔ اس پر آپ نے فرمایا کہ اسے کہو کہ وہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے۔ حضرت خولہ نے جواب دیا کہ اس کے پاس ایسی کوئی چیز نہیں ہے جو صدقہ میں دے سکے۔ آپ نے فرمایا کہ میں اسے امداد کے طور پر ایک ٹوکہ کھجور کا بھی دوں گا حضرت خولہ نے فرمایا کہ میں بھی ایک ٹوکہ کھجور کا دوں گی۔ آپ نے فرمایا تم نے اچھا کام کیا ہے پس اب جا کر اپنے خاوند کی طرف سے ساٹھ مسکینوں کو کھلا دو۔ (ابوداؤد باب فی الثمار)

ترجمہ :- سلمہ بن صحیحی بیان کرتے ہیں کہ اردو حاجی تعلقات کے لحاظ سے میں دوسروں کی نسبت بیوی کی طرف زیادہ رغبت رکھتا تھا۔ چنانچہ جب رمضان کا مہینہ آیا تو مجھے یہ خدشہ لاحق ہوا کہ مبادا مجھے اپنی بیوی سے کوئی ایسا امر لاحق ہو جس سے میرے لئے مشکل پیدا ہو جائے۔ چنانچہ جب دن چڑھا تو میں نے اپنی بیوی

بَقِيَّةُ تَرْجُمَةٍ

بِالْحَقِّ مَا أَمْلِكُ رَقَبَةً غَيْرَهَا وَضَرَبْتُ صَفْحَةً رَقَبَتِي قَالَ فَصُمُّ
 تَهْمَرِينَ مُتَمَّا يَحِينُ قَالَ وَهَلْ أَصَبْتُ الَّذِي أَصَبْتُ إِلَّا مِنْ
 الصِّيَامِ قَالَ فَاطْعِمُ وَسَقِّ مِنْ تَمَرَيْنِ سِتِّينَ مِسْكِينًا قَالَ
 وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَقَدْ بَشْنَا وَخَشَيْتَيْنِ مَا لَنَا طَعَامُ قَالَ فَانْطَلِقْ
 إِلَى صَاحِبِ صَدَقَةٍ بَيْنِي وَرَيْنِ فَلْيَدْفَعْهَا إِلَيْكَ فَاطْعِمُ سِتِّينَ
 مِسْكِينًا وَسَقِّ مِنْ تَمَرٍ وَكُلْ أَثْتَ وَغَيَالِكَ بِقِيَّتِهَا فَرَجَعْتُ إِلَى
 قَوْمِي فَقُلْتُ وَجَدْتُ عِنْدَكُمْ الصَّدِيقَ وَشَوْءَ التَّارِخِ وَوَجَدْتُ
 عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّخَةَ وَحَسَنَ التَّامِي وَقَدْ
 أَمَرَنِي بِصَدَقَتِكُمْ۔

(ابو داؤد باب الظہار)

بَقِيَّةُ جَمْعِ ۲۵۵

رمضان کے اختتام تک ظہار کیا۔ ایک رات جبکہ وہ میری خدمت کر رہی تھی تو اس کے جسم کا کوئی حصہ نہ لگا ہو گیا جس سے میں بے اختیار ہو گیا اور اس کے ساتھ جماعت کی جب صبح ہوئی تو میں اپنی قوم کے لوگوں کے پاس آیا اور انہیں یہ واقعہ بتایا اور انہیں کہا کہ میرے ہمراہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چلو۔ انہوں نے میرے ساتھ جانے سے انکار کیا۔ چنانچہ میں خود رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور اپنا واقعہ بیان کیا۔ آپ نے دو دفعہ فرمایا کہ اے سلمۃ تو نے ایسا کام کیا ہے؟ سلمۃ بن صخر نے دو دفعہ جواب دیا۔ اے یا رسول اللہ مجھ سے ایسا فعل سرزد ہوا ہے اور میں اللہ تعالیٰ کے حکم کو برداشت کرنے کے لئے تیار ہوں پس جو کچھ اللہ تعالیٰ کا ارشاد مجھے متعلق ہو آپ مجھے اس کا حکم دیں۔ آپ نے فرمایا کہ ایک غلام آزاد کرو۔ سلمۃ بن صخر فرماتے ہیں کہ مجھے جواب دیا کہ مجھے اس خدا کی قسم ہے جس نے آپ کو حق و صداقت کے ساتھ بھیجا ہے میں اپنی گردن کے سوار اور کسی کا مالک نہیں ہوں۔ یہ کہتے ہوئے انہوں نے اپنی گردن پر ہاتھ مارا اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ پھر تم دو ماہ کے متواتر روزے رکھو تو سلمۃ نے جواب دیا کہ مجھے جو صفت لاحق ہوئی ہے اس کا باعث بھی تو روزے ہی تھے۔ آپ نے فرمایا کہ پھر ایک وسق کھجور ساٹھ مسکینوں میں تقسیم کرو۔ سلمۃ نے جواب دیا کہ مجھے اس خدا کی قسم ہے جس نے آپ کو حق و صداقت کے ساتھ بھیجا ہے ہم نے آج رات بغیر کھانے کے گزاری ہے۔ آپ نے فرمایا کہ پھر تم اس شخص کے پاس جاؤ جس کے پاس بنی زریق کے صدقات جمع ہوتے ہیں تاکہ وہ تمہیں اس میں کچھ دے۔ اس میں سے تم ایک وسق ساٹھ مسکینوں کو کھلا دو اور باقی اپنے اوپر اور اپنے اہل و عیال پر خرچ کرو۔ سلمۃ بن صخر فرماتے ہیں کہ میں اپنی قوم کی طرف گیا اور ان کو کہا کہ مجھے تمہارے پاس سے تنگی اور ناہستیدہ رائے حاصل کی لیکن رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے مجھے فروخی اور عمدہ رائے حاصل کی۔ آپ نے مجھ سے صدقہ بیض کا ارشاد فرمایا ہے۔ (ابو داؤد باب فی الظہار)

نوٹ: ایک وسق پانچ من اور اڑھائی سیر کے برابر ہے۔

ظہار کے مسائل کے متعلق بحث کرتے وقت سات امور کا بیان کرنا نہایت ضروری معلوم ہوتا ہے اور وہ یہ ہیں :-

(۱) ظہار کے الفاظ - (۲) کفارہ واجب ہونے کے شرائط (۳) ظہار کن عورتوں سے ہو سکتا ہے ؟ (۴) ظہار کرنے والے پر کن چیزوں کی حرمت لازم آتی ہے ؟ (۵) ظہار کے بعد دوبارہ نکاح کرنے سے پہلا ظہار پھر عود کر آتا ہے یا نہیں ؟ (۶) ظہار کے بعد ایلا ہو سکتا ہے یا نہیں ؟ (۷) ظہار کے کفارہ کے احکام -

ظہار کے الفاظ

تمام فقہاء اس امر پر متفق ہیں کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی کو یہ کہے کہ تم میرے لئے ایسی ہو جیسے میری ماں کی پیٹھ (یعنی حرام ہو) تو یہ ظہار ہے اس بارہ میں اختلاف ہے کہ اگر وہ پیٹھ کے علاوہ کسی اور عضو کا نام لے یا اپنی ماں کے علاوہ کسی اور رشتہ دار عورت کی پیٹھ سے تشبیہ دے جس کا نکاح اس کے لئے شرعاً حرام ہے تو کیا یہ بھی ظہار میں شامل ہے یا نہیں ؟ امام مالکؒ کے نزدیک یہ بھی ظہار ہے۔ لیکن علماء کی ایک جماعت کے نزدیک اعضاء میں سے صرف پیٹھ اور رشتہ داروں میں سے صرف ماں کی تشبیہ سے ہی ظہار ہوتا ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ظہار پر اس عضو سے تشبیہ دینے سے ہو جاتا ہے جس کی طرف دیکھنا حرام ہے۔

وجہ اختلاف | ایک طرف ظاہر حکم ہے اور دوسری طرف اس حکم کا معنی اور مقصد ہے۔ مفہوم اور معنی کے لحاظ سے ماں اور دوسری وہ رشتہ دار عورتیں جن سے نکاح ہمیشہ کے لئے حرام قرار دیا گیا ہے حرمت میں برابر ہیں۔ اسی طرح حرمت کے لحاظ سے ماں اور ان دیگر عورتوں کی پیٹھ اور دوسرے

پر ایویٹ اعضا برابر ہیں۔ اس لئے ان کے ذکر سے بھی ظہار ہو جانا چاہیے۔
ظاہر شریعت کے لحاظ سے ظہار صرف اس کو کہا جائے گا۔ جس میں صرف پیٹ
اور ماں کا ذکر ہو۔

اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو صرف یہ کہے کہ تم میری ماں کی طرح ہو اور پیٹ کا
ذکر نہ کرے تو کیا اس سے بھی ظہار ہو جاتا ہے یا نہیں؟
امام شافعیؒ اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ایسے موقع پر اس کی نیت معلوم
کی جائے گی۔ کیونکہ یہ ہو سکتا ہے کہ اس سے اس کی مراد ماں کی طرح عزت و تکریم
ہو۔ لیکن امام مالکؒ کے نزدیک یہ الفاظ بھی ظہار کے الفاظ میں شامل ہیں۔
اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو ایسی عورت کی پیٹ سے مشابہت دے جو اس کے
لئے ہمیشہ کے لئے حرام نہیں ہے تو امام مالکؒ کے نزدیک یہ بھی ظہار ہے اور
ابن الماجشون کے نزدیک یہ ظہار نہیں ہے۔

اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ بعض کے نزدیک اپنی بیوی کو ایسی عورت
سے تشبیہ دینا جو ہمیشہ کے لئے حرام نہیں ہے۔ اس عورت سے تشبیہ کی
طرح ہے جو ہمیشہ کے لئے حرام ہے۔ پس جس نے ان دونوں کو برابر قرار دیا
اس نے اسے ظہار قرار دیا دوسرے نے نہیں۔

وجوب کفارہ کی شرائط

جمہور کا مذہب یہ ہے کہ کفارہ اس وقت تک واجب نہیں ہوتا جب تک ظہار کرنے والا دوبارہ جماع یا ارادہ جماع نہ کرے۔

جمہور کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے۔

وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ۚ اَلَا يَذَّكَّرُ

رَقَبَةٍ ۚ اَلَا يَذَّكَّرُ (مجادلہ ۷)

یہ آیت اس بارہ میں نص ہے کہ کفارہ اس وقت واجب ہوتا ہے جب ظہار کرنے والا ظہار کے بعد اپنی بیوی کے ساتھ دوبارہ ازدواجی تعلقات قائم کرے یا قائم کرنے کا ارادہ کرے۔

جمہور کی قیاسی دلیل یہ ہے کہ ظہار کا کفارہ بھی قسم کی طرح ہے۔ جس طرح قسم کے کفارہ کے لئے ضروری ہے کہ پہلے قسم توڑی جائے یا قسم توڑنے کا ارادہ کیا جائے۔ اسی طرح ظہار کے کفارہ کے لئے بھی یہ ضروری ہے کہ ظہار کرنے والا پہلے اپنے قول سے منحرف ہو کر اپنی بیوی سے جماعت کرے یا اس کا ارادہ کرے۔

مجاہد اور طاؤس کا مذہب یہ ہے کہ ظہار کے کفارہ کے لئے جماع یا ارادہ جماع شرط نہیں ہے بلکہ نفس ظہار سے ہی کفارہ لازم آجاتا ہے۔ کیونکہ یہ کفارہ قتل اور روزہ توڑنے کے کفارہ کی مانند ہے کہ نفس فعل سے ہی کفارہ لازم آجاتا ہے کسی نائد معنی اور مفہوم کی ضرورت نہیں ہے۔

جمہور کی دلیل کا انہوں نے یہ جواب دیا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں ظہار کو طلاق سمجھا جاتا تھا۔ اسلام آنے کے بعد اس حرمت کو کفارہ کے ذریعہ منسوخ کر دیا۔ یعنی جاہلیت میں ظہار کی وجہ سے عورت حرام ہو جاتی تھی اسلام میں اس حرمت کو حلت میں تبدیل کرنے کے لئے کفارہ کا حکم دے دیا گیا۔ اور قرآن مجید

میں جو یہ کہا گیا ہے۔ **ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا**۔ اس میں ”عود“ کے معنی اسلام میں عود کرنا ہے وہ لوگ جو کفارہ کے لئے عود کے قائل ہیں انہوں نے بھی عود کے مفہوم میں اختلاف کیا ہے۔

امام مالکؒ سے اس بارہ میں تین روایات منقول ہیں:-
(۱) عود کا مطلب یہ ہے کہ وہ شخص اپنی بیوی کو اپنے پاس رکھنے کا ارادہ کرے اور جماعت کا قصد کرے۔

(۲) صرف جماعت کا قصد کرے یہ ان کے اصحاب کا مشہور قول ہے اور یہی مذہب امام احمدؒ اور امام ابو حنیفہؒ کا ہے۔

(۳) اس سے عملاً جماعت کرے یہ امام مالکؒ کے اصحاب کی ضعیف روایت ہے امام شافعیؒ کے نزدیک عود کا مطلب صرف اساک ہے یعنی بیوی کو اپنے پاس رکھنے کا ارادہ کرنا۔ امام شافعیؒ یہ کہتے ہیں کہ جو شخص ظہار کے بعد اسے اپنے پاس رکھتا ہے اور طلاق نہیں دیتا جبکہ وہ اس عرصہ میں طلاق دے سکتا تھا۔ اس سے یہ ثابت ہوا کہ اس نے اپنے قول سے عملاً رجوع کر لیا ہے۔ پس اس رجوع کے بعد بیوی کی حرمت کو حلت میں تبدیل کرنے کے لئے کفارہ ادا کرے۔

داؤد اور اہل ظاہر کا مذہب یہ ہے کہ عود کا مطلب دوسری دفعہ ظہار کرنا ہے یعنی جب کوئی شخص ایک دفعہ ظہار کرے تو اس پر کوئی کفارہ نہیں ہے پھر جب دوبارہ ظہار کرے گا تو اس پر کفارہ لازم ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک عود کا یہی مطلب ہے۔

امام مالکؒ کا مشہور مذہب دو اصولوں پر مبنی ہے۔
یعنی کفارہ کا وجوب اس وجہ سے ہوتا ہے کہ اس شخص نے ظہار کے ذریعہ جس چیز کو اپنے اوپر حرام کیا تھا اب اس سے رجوع کر کے وہ اپنے لئے حلال کر رہا ہے۔ یہ رجوع یا جماعت سے ہو سکتا ہے یا جماعت کے عزم و ارادہ سے

اب عود کا معنی محض جماعت ہو یہ ممکن نہیں ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِّن قَبْلِ أَن يَتَمَاسَا ۖ

اس آیت سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ جماعت سے قبل کفارہ ادا کرنا ضروری ہے۔ نیز یہ کہ کفارہ سے قبل جماعت حرام ہے تو معلوم ہوا کہ اس جگہ عود کے معنی صرف ارادہ جماع ہے۔

امام مالک اور ان کے موافقین کہتے ہیں کہ اگر عود کے معنی محض امساک یعنی طلاق سے رکنے کے ہیں تو ظہار کے معنی امساک سے بالکل برعکس ہونے چاہیے یعنی ظہار کے معنی طلاق کے مٹنے چاہئیں۔ اور یہ مذہب کسی کا بھی نہیں ہے غرض فقہاء نے مختلف نتیجے نکالتے ہوئے اس مسئلہ کا تجزیہ کیا ہے اور مختلف نتائج اخذ کئے ہیں مثلاً داؤد ظاہری نے عود کے معنی ظہار میں تکرار کے کئے ہیں جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے۔ یا دوسرے فقہاء نے عود کے معنی جماعت کے یا امساک کے یا جماعت کا ارادہ کے کئے ہیں۔

ابن رشد ان مختلف نتائج کا تجزیہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ عود کے معنی تکرار ظہار کے تو نہیں ہو سکتے کیونکہ تکرار ظہار تو تاکید کے لئے ہے اور تاکید سے کفارہ لازم نہیں آتا۔

اسی طرح عود کے معنی جماعت کی نیت سے امساک اور رکنے کے بھی نہیں ہو سکتے کیونکہ امساک تو پہلے سے موجود ہی ہے کیونکہ ابھی تک اس نے طلاق نہیں دی لہذا امساک تو موجود ہوا اب جماعت کا ارادہ باقی رہ گیا۔ پس جب اس نے جماعت کی نیت سے امساک کیا تو گویا اس نے نفس جماعت کا ہی ارادہ کیا لہذا ثابت ہوا کہ عود کے معنی جماعت کے ارادہ کے ہی ہیں۔ امام شافعیؒ نے جو یہ کہا ہے کہ عود کے معنی محض ارادہ امساک ہے ان کا

۱۔ ترجمہ :- ان کے لئے ضروری ہے کہ قبل اس کے کہ وہ دونوں میاں بیوی ایک دوسرے کو چھوئیں ایک غلام آزاد کریں۔ (مجادلہ)

مطلب یہ ہے کہ امساک کی اصل غرض جماعت ہے۔ گویا انہوں نے ایک چیز کے لازم معنی کو اصل چیز کے قائم مقام قرار دیا ہے۔ یعنی امساک کو جماعت کے قائم مقام قرار دیا ہے لہذا انہوں نے ان دونوں کا حکم بھی ایک ہی قرار دیا ہے۔ اسی طرح امام شافعیؒ نے ایک استدلال یہ کیا ہے کہ امساک کا ارادہ و وجہ کفارہ کا سبب ہے گویا ارتفاع امساک سے ارتفاع کفارہ لازم آیا یعنی جب امساک نہ رہا تو کفارہ بھی نہ رہا۔ کیونکہ امساک نہ رہنے کا مطلب ظہار کے بعد طلاق ہے جب طلاق ہو گئی تو کفارہ کا کیا مطلب ہوا۔ یہی وجہ ہے کہ امام مالکؒ کی دوسری روایت میں مزید احتیاط سے کام لیا گیا ہے اس روایت کے مطابق انہوں نے غوغ کے معنی ارادہ امساک اور ارادہ جماعت دونوں لئے ہیں۔

ابن رشد کے نزدیک عود بمعنی جماعت ضعیف ہے۔ اور نص صریح کے خلاف ہے۔ جن لوگوں نے ظہار کو قسم کے مشابہ قرار دیا ہے یعنی جس طرح قسم کا کفارہ قسم توڑنے کے بعد واجب ہوتا ہے اسی طرح ظہار کا کفارہ جماعت کے بعد واجب ہونا چاہیئے۔ یہ قیاس درست نہیں ہے کیونکہ یہ نص صریح کے خلاف ہے۔ چنانچہ نص صریح میں یہ حکم ہے کہ ظہار کرنے والا کفارہ ادا کرنے سے پہلے جماعت نہیں کر سکتا اس لئے عود کے معنی نفس جماعت کے لینا صحیح نہیں ہے۔

اس باب میں بعض فروع میں فقہار نے اختلاف کیا ہے۔ مثلاً یہ کہ ظہار کے بعد عود کے عزم سے قبل ظہار کرنے والا اپنی بیوی کو طلاق دیدے یا اس کی بیوی مر جائے تو کیا خاوند کو کفارہ ادا کرنا ہوگا یا نہیں؟

جمہور فقہار کا مذہب یہ ہے کہ ایسی صورت میں اس پر کفارہ لازم نہیں ہے۔ سوائے اس کے کہ عود کے ارادہ کے بعد اسے طلاق دیدے۔ یا ایک طویل عرصہ تک امساک کے بعد اسے طلاق دیدے تو اس صورت میں اسے کفارہ ادا کرنا ہوگا۔

عثمان جی کا مذہب یہ ہے کہ جب ظہار کے معاً بعد طلاق دیدے تو ایسی صورت میں طلاق کے بعد اسے کفارہ ادا کرنا ہوگا۔ اور اگر اس کی بیوی عود کے ارادہ سے قبل مر جائے تو وہ اس کا اس وقت تک وارث نہ ہوگا جب تک کفارہ ظہار ادا نہ کرے گا۔

ابن رشد کا خیال یہ ہے کہ یہ مذہب نص صریح کے خلاف ہے کیونکہ کفارہ تو عود کے بعد واجب ہوتا ہے اور اس شخص نے تو ظہار کے معاً بعد طلاق دیدی ہے اور عود نہیں کیا۔ لہذا یہ مذہب نص صریح کے خلاف ہے۔

ظہار کس عورت سے ہو سکتا ہے

اس امر پر سب کا اتفاق ہے کہ اپنی منکوحہ بیوی سے ظہار ہو سکتا ہے لیکن لونڈی اور اجنبی عورت سے ظہار کے وقوع کے متعلق اختلاف ہے اسی طرح اگر بیوی خاوند سے ظہار کرے تو کیا یہ بھی صحیح ہے یا نہیں ہے۔ اس بارہ میں بھی اختلاف ہے۔

لونڈی سے ظہار کے متعلق امام مالکؒ، ثوریؒ اور ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ اس کا ظہار بھی وہی حکم رکھتا ہے جو آزاد بیوی کا ہے۔ اسی طرح مدبرہ اور ام ولد کا حکم بھی وہی ہے جو آزاد بیوی کا ہے۔

امام شافعیؒ ابو حنیفہؒ احمدؒ اور ابو ثورؒ کا مذہب یہ ہے کہ لونڈی سے ظہار صحیح نہیں ہوتا۔

اوزاعی کا مذہب یہ ہے کہ اگر لونڈی سے جماعت کرتا ہے تو اس سے ظہار ہو سکتا ہے۔ اور اگر جماعت نہیں کرتا تو یہ قسم ہے اور اس سے کفارہ قسم لازم آتا ہے۔

عطار کا مذہب یہ ہے کہ اس کا ظہار صحیح ہوگا لیکن اس کا کفارہ آزاد بیوی کے کفارہ سے نصف ہوگا۔

وہ لوگ جو لونڈی کے ظہار کو صحیح قرار دیتے ہیں وہ اپنی تائید میں اللہ تعالیٰ کے عمومی ارشاد کو ہمیشہ کرتے ہیں۔

وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِن نِّسَائِهِمْ

چونکہ لونڈیاں بھی نساء میں شامل ہیں اس لئے ان کا حکم بھی وہی ہوگا جو دوسری بیویوں کا ہے۔

وہ لوگ جو لونڈی کے ظہار کو صحیح قرار نہیں دیتے ان کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد :-

لِلَّذِينَ يُؤْتُونَ مِن نِّسَائِهِمْ كَرْتَبِصَ أَزْوَاجِهِمْ

میں نساء سے مراد صرف منکوحہ بیویاں لی گئی ہیں اسی طرح آیت ظہار میں بھی نساء سے مراد منکوحہ بیویاں ہی ہونی چاہیئے۔

فریقین کے مندرجہ بالا دلائل سے معلوم ہوا کہ ان کے درمیان وجہ اختلاف یہ ہے کہ ایک فریق کے نزدیک ظہار۔ ایلاء کے مشابہ ہے پس جس طرح آیت ایلاء میں نساء سے مراد بیویاں ہیں اسی طرح آیت ظہار میں بھی نساء سے مراد منکوحہ بیویاں ہیں۔

دوسرے فریق کے نزدیک نساء کا لفظ عام ہے جو لونڈیوں اور بیویوں دونوں کے لئے استعمال ہوتا ہے اس لئے ظہار لونڈیوں سے بھی اسی طرح صحیح ہے جس طرح بیویوں سے۔

یہ امر کہ کیا ظہار کے لئے یہ ضروری ہے کہ عورت ظہار کرنے والے کی منکوحہ ہو؟ اس کے متعلق امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ یہ ضروری نہیں ہے۔ ان کے نزدیک اگر کوئی شخص کسی عورت کے متعلق یہ کہے کہ اگر وہ میرے نکاح میں آگئی تو اس کی پیٹھ میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہے تو امام مالک کے نزدیک یہ ظہار صحیح ہوگا اور جب وہ اس کے نکاح میں آئے گی یہ ظہار اس پر اثر انداز ہوگا۔

اسی طرح اگر وہ کسی عورت کی تعیین کئے بغیر ظہار کرے مثلاً یہ کہے کہ میں جس عورت سے بھی نکاح کروں گا۔ اس کی پیٹھ میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہے تو یہ ظہار بھی صحیح ہوگا۔ امام مالک کے نزدیک غیر معین عورت سے ظہار صحیح ہے۔ ایلا صحیح نہیں ہے، لیکن امام ابو حنیفہؒ۔ ثوریؒ اور اوزاعیؒ کے نزدیک ظہار صرف منکوحہ عورت سے ہی ہو سکتا ہے۔ غیر منکوحہ سے نہیں ہو سکتا۔

ایک گروہ کا مذہب یہ ہے کہ ظہار منکوحہ عورت سے ہو سکتا ہے یہ قول امام شافعیؒ۔ ابو ثورؒ۔ اور داؤد کا ہے۔

ایک گروہ کا مذہب یہ ہے کہ غیر معین عورتوں سے ظہار نہیں ہو سکتا لیکن معین عورتوں سے ہو سکتا ہے۔ مثلاً یہ کہے کہ اگر فلاں شہر یا فلاں قبیلہ یا فلاں محلہ کی عورت سے نکاح کروں تو اس کی پیٹھ میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہے۔ تو یہ ظہار صحیح ہوگا۔ یہ قول ابن ابی لیلیٰ۔ اور حسن بن محی کا ہے۔

فریق اول کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اَوْفُوا بِالْعُقُودِ کہ اپنے عہد کو پورا کرو۔ چونکہ یہ بھی ایک عہد ہے لیکن ملکیت کے ساتھ مشروط ہے تو ہم اسے ایسا ہی سمجھیں گے جیسا کہ وہ فی الحال اس کا مالک ہے کیونکہ مومن پر عہد کی پابندی لازم ہے لہذا یہ ظہار صحیح ہوگا۔

امام شافعیؒ کی دلیل حضرت عمرو بن شعیب کی ایک روایت ہے جو انہوں نے اپنے باپ سے بیان کی ہے۔ اور وہ یہ ہے۔

اِنَّ النَّسِيْحَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا طَّلَاقَ اِلَّا فِيمَا

لے اس بارہ میں امام مالکؒ کے نزدیک ایلا اور ظہار کے حکم میں فرق کی وجہ یہ ہے کہ ایلا ایک قسم کی طلاق ہے اور ایلا میں اس قسم کی طلاق کا مطلب یہ ہے کہ وہ عمر بھر کے لئے دنیا کی تمام عورتوں کو اپنے لئے حرام کر رہا ہے۔ چونکہ یہ شرعی حکمت کے خلاف ہے اس لئے غیر معین عورتوں کے لئے ایلا جائز نہیں ہے۔

ظہار میں چونکہ یہ صورت نہیں ہے اور اس سے طلاق واقع نہیں ہوتی۔ بلکہ کفارہ ادا کرتا پڑتا ہے اس لئے انہوں نے غیر معین عورتوں کے ظہار کو صحیح قرار دیا ہے۔

يَمْلِكُ وَلَا عِشْقٌ إِلَّا فِيمَا يَمْلِكُ وَلَا بَيْنٌ إِلَّا فِيمَا يَمْلِكُ وَلَا
وَفَاءٌ يَنْذِرُ إِلَّا فِيمَا يَمْلِكُ.

جیسا کہ او پر بیان ہو چکا ہے اس باب میں یہ بھی اختلاف کیا گیا ہے کہ کیا عورت بھی مرد سے ظہار کر سکتی ہے یا نہیں؟ مثلاً اپنے خاوند کو یہ کہے کہ تمہاری شرمگاہ میرے باپ کی شرمگاہ کی طرح ہے۔ تو کیا اس قسم کا ظہار صحیح ہو گا یا نہیں؟

علماء کے اس بارہ میں تین اقوال بیان ہوئے ہیں:-
مشہور قول یہ ہے کہ عورت کی طرف سے ظہار صحیح نہیں ہوتا۔ یہ امام مالکؒ اور شافعیؒ کا قول ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ عورت پر کفارۃ قسم لازم آتا ہے۔
تیسرا قول یہ ہے کہ یہ ظہار صحیح ہے اور عورت پر ظہار کا کفارہ لازم ہے۔
جمہور کی دلیل یہ ہے کہ ظہار طلاق کے مشابہ ہے پس جس طرح عورت کو طلاق کا اختیار نہیں ہے اسی طرح اسے ظہار کا بھی اختیار نہیں ہے جس نے عورت کے ظہار کو درست قرار دیا اس کے نزدیک ظہار قسم کے مشابہ ہے۔ پس جس طرح عورت کی قسم صحیح ہوتی ہے اسی طرح اس کا ظہار بھی صحیح ہونا چاہیے۔
تیسرے گروہ کی دلیل یہ ہے کہ عورت کے اس قول سے نہ تو ظہار لازم آئے گا نہ عدم ظہار۔ بلکہ اس کو اس قول سے کم از کم کفارہ ادا کرنا ہو گا۔ اور وہ کفارۃ قسم ہے۔ ابن رشد کے نزدیک یہ قول ضعیف ہے۔

الحمد للہ۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طلاق صرف اس عورت کو ہوتی ہے جو اپنی زوجیت میں ہو۔ اور آزادی صرف اس غلام کی صحیح ہے جو اپنی ملکیت میں ہو۔ اور بیع صرف اس چیز کی صحیح ہے جو اپنی ملک میں ہو اور نذر صرف اس چیز سے ادا ہو سکتی ہے جو اپنی ملک میں ہو۔
(ترمذی باب لا طلاق قبل النکاح)

ظہار سے کس قسم کے افعال حرام ہوتے ہیں

اس امر پر سب کا اتفاق ہے کہ ظہار کرنے والے پر جماعت حرام ہو جاتی ہے۔ لیکن جماعت کے علاوہ دیگر ذرائع لذت کے متعلق اختلاف ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک جماعت اور دیگر تمام ذرائع لذت حرام ہو جاتے ہیں۔ مثلاً بوسہ لینا۔ مس کرنا۔ شہوت کی نظر سے اس کی طرف دیکھنا۔ البتہ وہ اس کے ہاتھ۔ پاؤں اور چہرے کو شہوت کی نظر سے دیکھ سکتا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کا بھی یہی مذہب ہے لیکن ان کے نزدیک صرف شرمگاہ کو دیکھنا مکروہ ہے۔ دیگر تمام اعضاء کو شہوت کی نظر سے دیکھ سکتا ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک جماعت کے علاوہ دیگر تمام ذرائع لذت کا حصول جائز ہے۔ یہی مذہب امام احمدؒ اور ثوریؒ کا ہے۔ امام مالکؒ کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّتَمَّاسَا

اس سے معلوم ہوا کہ کفارہ ادا کرنے سے قبل مس کرنا منع ہے کیونکہ مس کا لفظ عام ہے اور یہ مباشرت اور دیگر تمام ذرائع لذت کے لئے استعمال ہوتا ہے کیونکہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے متعلق یہ قسم کھائے کہ وہ اس سے مس نہیں کرے گا تو وہ اس پر حرام ہو جاتی ہے لہذا یہ معلوم ہوا کہ مس طلاق کے الفاظ کے قائم مقام ہے۔

امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ مس کا لفظ اس جگہ جماعت سے کنایہ ہے اس لئے جماعت کے علاوہ دیگر معنوں میں استعمال نہیں ہوگا کیونکہ یہ لفظ یا تو جماع کے لئے استعمال ہوگا اور یا جماع کے علاوہ ظاہری مس پر۔ چونکہ جماع کے معنوں میں اس کا استعمال مجازی ہے اور ہاتھ لگانے کے معنوں میں حقیقی اور فقہار نے اس پر اتفاق کیا ہے کہ آیت قرآنی میں مس کے معنی جماع کے ہیں۔

یعنی انہوں نے اس کے حقیقی معنوں کو چھوڑ کر مجازی معنوں کو اختیار کیا ہے کیونکہ حقیقت اور مجاز دونوں ایک وقت میں ایک لفظ میں جمع نہیں ہو سکتے اس لئے اس کے دیگر معنے چھوڑنے پڑیں گے۔

ابن رشد کہتے ہیں کہ وہ لوگ جن کے نزدیک مشترک لفظ میں عمومیت ہوتی ہے اور اس سے حقیقی اور مجازی دونوں معنے بیک وقت لئے جاسکتے ہیں ان کا یہ قول نہایت درجہ ضعیف ہے اور قابل قبول نہیں ہے۔

کیا دوبارہ نکاح سے ظہار کا حکم دوبارہ لازم آتا ہے

اگر کوئی شخص ظہار کے بعد کفارہ ادا کرنے سے قبل طلاق دیدے پھر اس سے نکاح کر لے تو کیا یہ ظہار دوبارہ عود کر آئے گا یا نہیں؟

امام مالکؒ کا مذہب یہ ہے کہ اگر اس نے تین سے کم طلاقیں دی تھیں اور عدت کے اندر یا بعد اس نے رجوع کر لیا تھا تو اس پر کفارہ واجب ہے۔

امام شافعیؒ کا مذہب یہ ہے کہ اگر اس نے عدت کے اندر رجوع کیا ہے تو اس صورت میں اس پر کفارہ لازم ہے لیکن اگر اس نے عدت کے بعد رجوع کیا یعنی نکاح جدید کیا تو اس صورت میں اس پر کفارہ واجب نہیں ہے امام شافعیؒ سے امام مالکؒ کے موافق بھی ایک قول منقول ہے۔

امام محمد بن حنفیؒ کے نزدیک ظہار کا حکم دوبارہ عود کر آتا ہے خواہ اس نے تین طلاقیں کے بعد رجوع کیا ہو یا ایک طلاق کے بعد۔

وجہ اختلاف | اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ فقہاء میں اس بارہ میں نزاع ہے کہ کیا طلاق سے تمام احکام زوجیت ساقط ہو جاتے ہیں یا نہیں؟

بعض کے نزدیک ہائین طلاق سے پہلے احکام ساقط ہو جاتے ہیں اور تین طلاقیں سے کم میں پہلے احکام ساقط نہیں ہوتے۔

بعض کے نزدیک کسی قسم کی طلاق سے بھی پہلے احکام ساقط نہیں ہوتے۔

ابن رشد کے نزدیک بظاہر ان لوگوں کا قول زیادہ درست ہے جن کے نزدیک ہر قسم کی طلاق سے پہلے تمام احکام ساقط ہو جاتے ہیں۔

ظہار کے بعد ایلاز بھی واقع ہو جاتا ہے یا نہیں؟

جب خاوند کی نیت بیوی کو محض تنگ کرنا ہو اور اس نے ظہار کے بعد کفارہ ادا نہ کیا ہو بلکہ اس کے بعد ایلاز کر لیا ہو تو کیا یہ ایلاز بھی درست ہوگا یا نہیں؟

اس بارہ میں امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ کا مذہب یہ ہے کہ ظہار کا حکم اور ہے اور ایلاز کا حکم اور ہے۔ چونکہ دو حکم ایک دوسرے پر اثر انداز نہیں ہوتے اس لئے ظہار پر ایلاز واقع نہ ہوگا خواہ اس کی نیت ضرر پہنچانے کی ہو یا نہ ہو یہی مذہب اوزاعیؒ اور ایک اور جماعت کا ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک ایلاز ظہار کے بعد واقع ہو جاتا ہے بشرطیکہ اس کی نیت ایلاز سے ضرر پہنچانا ہو۔

ثوریؒ کے نزدیک ظہار کے بعد ایلاز کرنے سے چار ماہ کے بعد وہ یائن ہو جاتی ہے۔ خواہ اس کی نیت ضرر پہنچانے کی ہو یا نہ ہو۔

وجہ اختلاف | جس نے معنی اور مقصد کو ملحوظ رکھا ہے اس کے نزدیک ظہار کے بعد ایلاز واقع ہو جاتا ہے لیکن جس نے ظاہر مفہوم کو لیا ہے اس کے نزدیک ایک حکم دوسرے حکم پر اثر انداز نہیں ہوتا۔

کفارہ ظہار کے احکام

ظہار کے کفارہ میں مختلف امور پر بحث کی جائے گی۔ مثلاً:-

(۱) کفارہ کی انواع۔ (۲) کفارہ کی ترتیب۔ (۳) شرائط کفارہ۔ (۴) ایک کفارہ کب واجب ہوتا ہے اور ایک سے زیادہ کب؟

کفارہ کی انواع کے متعلق فقہاء کا اتفاق ہے کہ کفارہ کی تین قسمیں ہیں۔
(۱) غلام آزاد کرنا (۲) دو چھینے کے روزہ رکھنا۔ (۳) ساٹھ مسکینوں کو
کھانا کھلانا۔

ان تینوں کی ادائیگی کی ترتیب بھی وہی ہے جس ترتیب سے ان کا بیان کیا
گیا ہے۔ یعنی پہلے غلام آزاد کرے۔ اگر غلام آزاد نہ کر سکے تو روزے رکھے۔ اگر
روزے بھی نہ رکھ سکے تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے۔

غلام کے متعلق اختلاف ہے کہ اگر خود غلام ظہار کرے تو کیا وہ بھی غلام آزاد کرے
یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے؟

ابو ثورؒ اور داؤد کے نزدیک اگر اس کا مالک اسے اس امر کی اجازت
دے تو وہ غلام آزاد کرے۔ ورنہ نہیں لیکن دیگر فقہاء نے اس کی اجازت
نہیں دی۔

کھانا کھلانے کے متعلق امام مالکؒ نے اپنے آقا کی اجازت سے جائز قرار
دیا ہے۔ لیکن امام ابو حنیفہؒ اور شافعیؒ نے اسے بھی جائز قرار نہیں دیا
گویا ان کے نزدیک غلام یہ کفارہ صرف روزوں کے ذریعہ ادا کر سکتا ہے
کفارہ کی شرائط کے متعلق ایک اختلاف یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کفارہ کے
روزے رکھ رہا ہے اور اس نے ابھی دو ماہ روزے مکمل نہیں کئے کہ مہج
کر لی۔ تو کیا اسے پھر شروع سے روزے رکھنے چاہیئے یا دو ماہ کے بقیہ روزے
مکمل کرنے چاہیئے۔

امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک وہ دوبارہ روزے رکھے۔ صرف امام
ابو حنیفہؒ نے اتنا فرق کیا ہے کہ اگر اس نے عمدۃً اجماع کیا ہے تو دوبارہ روزے
مکمل کرے۔ اور اگر بھول کر کیا ہے تو دوبارہ شروع سے روزے نہ رکھے بلکہ
پہلے روزے مکمل کرے۔

امام شافعیؒ کے نزدیک کسی صورت میں بھی دوبارہ روزے رکھنے کی ضرورت

نہیں ہے بلکہ ان کے نزدیک روزوں کے دوران میں جماعت کر سکتا ہے۔
وجہ اختلاف | بعض کے نزدیک ظہار کے کفارہ کے روزوں کے لئے ”مَن قَتَلَ آثَى يَتَمَتَّأ سَنًا“ کی شرط ضروری ہے لیکن بعض کے نزدیک ظہار کا کفارہ بھی قسم کے کفارہ کے مشابہ ہے جس نے اس شرط کو ضروری قرار دیا ان کے نزدیک دوبارہ روزے مکمل کرے۔ اور جس نے اس کو قسم کے کفارہ کے مشابہ قرار دیا اس کے نزدیک دوبارہ روزے مکمل کرنے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ قسم کا کفارہ قسم توڑنے کے بعد واجب ہوتا ہے۔ اس لئے درمیان میں توڑنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

ظہار کے کفارہ کے متعلق ایک اختلاف یہ ہے کہ غلام جو آزاد کیا جائے وہ مومن ہونا ضروری ہے یا غیر مومن غلام بھی آزاد ہو سکتا ہے۔
 امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا مذہب یہ ہے کہ اس کے لئے مومن ہونا شرط ہے۔ لیکن امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک کافر غلام بھی آزاد ہو سکتا ہے لیکن شرط یہ ہے کہ وہ مشرک یا مرتد نہ ہو۔

امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ غلام کو آزاد کرنا ایک ثواب کا کام ہے۔ اس لئے مسلمان غلام ہی آزاد کرنا چاہیے۔ جیسا کہ کفارہ قتل میں مسلمان غلام آزاد کرنے کا حکم ہے۔ چنانچہ کفارہ قتل پر قیاس کرتے ہوئے یہ ضروری معلوم ہوتا ہے کہ کفارہ ظہار میں بھی مسلمان غلام آزاد کیا جائے۔
 گویا کفارہ قتل میں غلام کی آزادی کو ”مومن“ کی قید سے مقید کیا گیا ہے۔ اور کفارہ ظہار میں مطلق غلام کی آزادی کا حکم ہے۔ لہذا اس مطلق کو مقید پر قیاس کرتے ہوئے دونوں کا ایک ہی حکم ہوگا۔

امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ کفارہ ظہار میں ظاہر حکم پر عمل کرنا چاہیے یعنی مقید حکم کو مقید پر اور مطلق کو مطلق پر محمول کرنا چاہیے۔ کیونکہ ہر ایک کا حکم اپنی اپنی جگہ پر قائم ہے یعنی جہاں ”مومن“ کا لفظ آیا ہے وہاں مومن غلام مراد

ہوگا اور جہاں مطلق حکم ہے وہاں مومن اور غیر مومن دونوں قسم کے غلام کفارہ میں آزاد کئے جاسکتے ہیں۔

کفارہ ظہار کے متعلق ایک اختلاف یہ ہے کہ آزاد کردہ غلام کا تمام عیوب سے صحیح سالم ہونا ضروری ہے یا عیب دار غلام بھی آزاد کیا جاسکتا ہے۔ جمہور کے نزدیک کفارہ میں غلام کو آزاد کرنا قربانی کے قائم مقام ہے جس طرح قربانی ثواب کی نیت سے دی جاتی ہے اس لئے اس کا جملہ عیوب سے پاک ہونا ضروری قرار دیا گیا ہے۔ اسی طرح غلام کی آزادی کا حال ہے اس میں بھی ثواب کی نیت ہوتی ہے اس لئے اسے بھی جملہ عیوب سے بری ہونا چاہئے۔ دوسرے فریق کی دلیل یہ ہے کہ قرآن مجید کا حکم عام ہے اس میں بے عیب ہونے کی کوئی تخصیص نہیں کی گئی اس لئے ہمیں بھی اس میں تخصیص کرنے کا اختیار نہیں ہے۔

وہ لوگ جن کے نزدیک عیب دار غلام آزاد کرنے سے کفارہ ادا نہیں ہوتا ان کے نزدیک بھی بعض عیوب اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔ چنانچہ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اندھا ہونا یا دونوں ہاتھوں یا پاؤں کا کٹا ہونا عیب ہے اور ایسا غلام آزاد کرنے سے کفارہ ادا نہیں ہوتا۔

جس کا صرف ایک ہاتھ کٹا ہوا ہو، امام ابو حنیفہؒ اس کو آزاد کرنا جائز سمجھتے ہیں۔ لیکن امام مالکؒ اور شافعیؒ اس کو جائز نہیں سمجھتے۔

امام مالکؒ کے نزدیک ایک آنکھ سے کانایا دونوں کان کٹے ہوئے غلام کو کفارہ میں آزاد کرنا منع ہے۔ لیکن امام شافعیؒ کے نزدیک جائز ہے۔

بہرے غلام کے متعلق امام مالکؒ کی دو روایات ہیں

ایک روایت کے مطابق جائز ہے اور دوسری روایت کے ماتحت ناجائز ہے۔ لیکن گونگے کے متعلق امام مالکؒ کا یہی مذہب ہے کہ اسے کفارہ میں آزاد نہیں کرنا چاہیے۔

مجنون کے متعلق بھی مختار مذہب ہی ہے کہ اسے کفارہ میں آزاد نہیں کرنا چاہیے۔
عام فقہاء کے نزدیک چھوٹے بچے کو کفارہ میں آزاد کرنا جائز ہے لیکن متقدمین کے
نزدیک ناجائز ہے۔

مختار مذہب کے مطابق لنگڑاپن کا کوئی حرج نہیں ہے لیکن واضح لنگڑاپن
آزادی میں مانع ہے۔

اس اختلاف کے متعلق کسی کے پاس بھی واضح دلیل نہیں ہے سوائے
اس کے کہ قربانیوں میں کون سے عیوب مؤثر ہیں اور کون سے نہیں؟ جو کسی عیب
کو قربانی میں مؤثر قرار دیتے ہیں وہ کفارہ میں بھی مؤثر قرار دیتے ہیں۔

مشترک غلام یا مکاتب اور مدبر کے متعلق ایک فریق کا مذہب یہ ہے
کہ ان کو کفارہ میں آزاد نہ کیا جائے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”فَتَحْرِیرُ رَقَبَةٍ“
اور آزادی کا مل اس وقت ہوتی ہے جبکہ غلامی کامل ہو چونکہ مشترک غلام بھی
کامل غلام نہیں ہوتا۔ اسی طرح مکاتب یا مدبر غلام بھی کامل غلام نہیں ہوتا
اس لئے یہ ہر سہ اس حکم کے ماتحت نہیں آسکتے۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اگر مکاتب غلام نے کچھ حصہ مکاتبت کا ادا
کر دیا ہو تو اسے آزاد کرنا منع ہے ورنہ جائز ہے۔

مدبر کے متعلق امام مالکؒ کا مذہب یہ ہے کہ وہ بھی مکاتب کی طرح آزاد
نہیں ہو سکتا۔ لیکن امام شافعیؒ کے نزدیک مدبر کی آزادی جائز ہے۔

امام مالکؒ کے نزدیک اُمّ ولد کو کفارہ میں آزاد کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ
اُمّ ولد کی آزادی یقینی ہے بلکہ اس کی آزادی تو مدبر اور مکاتب سے بھی یقینی
ہے۔ کیونکہ مکاتب اگر کتابت کی رقم ادا نہ کر سکے تو اس کی غلامی پھر عود کر آتی
ہے۔ اسی طرح مدبر کے متعلق بھی قاضی حکم دے سکتا ہے کہ اس کے مالک کے
قرضہ کی ادائیگی کے لئے اسے فروخت کیا جائے۔ لیکن اُمّ ولد کے متعلق اس
قسم کے امکانات نہیں ہیں لہذا اسے کفارہ میں آزاد کرنا جائز نہیں ہے

وہ غلام جو نبی تعلق کی بنا پر غلامی سے آزاد ہو جاتا ہے۔ اسے کفارہ ظہار میں آزاد کرنا جائز ہے یا نہیں؟
امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک ایسا غلام کفارہ ظہار میں آزاد کرنا جائز نہیں ہے لیکن امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اگر اسے کفارہ ظہار کی نیت سے آزاد کرے تو کافی ہوگا۔

امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ اس غلام کا خریدنا اس کے لئے واجب نہ تھا۔ اب جبکہ اس کو آزاد کرنے کی نیت سے اس نے خرید کیا ہے۔ تو اسکی نیت کے مطابق اس پر حکم عائد ہوگا۔ یعنی اگر وہ اسے کفارہ ظہار کے لئے آزاد کرے گا تو اس کے لئے کافی ہوگا۔

امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ جب اس نے ایسا غلام خریدا جو خریدنے کے بعد بغیر قصد کے اس پر آزاد ہو جاتا ہے تو اس کی آزادی کفارہ کے لئے کافی نہ ہونی چاہیئے۔

اگر کوئی شخص دو غلاموں کا نصف نصف حصہ آزاد کرے تو امام مالکؒ کے نزدیک کفارہ ادا نہ ہوگا۔ امام شافعیؒ کے نزدیک ادا ہوگا۔ کیونکہ یہ ایک غلام کے قاتم مقام ہے۔

امام مالکؒ ظاہر آیت کو لیتے ہیں۔ کیونکہ اس میں ایک مستقل غلام کی آزادی کا حکم ہے۔ اس لئے دو نصف نصف غلاموں کی آزادی اس کے لئے کافی نہ ہوگی۔

ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانے کے متعلق اختلاف ہے

کہ ہر مسکین کو کس قدر غلہ دینا واجب ہے۔

امام مالکؒ سے اس بارہ میں دو روایات ہیں۔ مشہور روایت یہ ہے کہ ہر مسکین کو ہفتہ ہشام کے برابر ایک قد دیا جائے اور یہ تین تہائی کے دو تہ کے برابر ہے

۱۔ ایک مڑبٹی ۲۸ تولے ۳ ماشے کے برابر ہے۔ یعنی ۳۱ چھٹاک ۳ تولے ۳ ماشے۔

بعض نے مدہشام کا وزن اس سے کم بتایا ہے یعنی نبی کریم صلعم کے ۱۰ امد کے

برابر۔

امام مالک کی دوسری روایت یہ ہے کہ ہر مسکین کو نبی کریم کے مد کے برابر دیا جائے اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے۔

امام مالک کی پہلی روایت کی بنیاد یہ ہے کہ ایک شخص کا صبح و شام کا گزارہ اس کے مطابق ہوتا ہے اور دوسری روایت کی بنیاد کفارہ بمین پر ہے۔ یعنی کفارہ بمین میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک مد کے برابر فی مسکین غلہ دیا جاتا ہے

کفارات کی تعداد کے متعلق اختلاف | کفارات کی تعداد کے متعلق فقہاء کا اختلاف ہے۔

اس کی صورت یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کئی بیویوں سے ایک ہی لفظ سے ظہار کرے تو اس بارہ میں اختلاف ہے کہ ایسی صورت میں اسے ایک ہی کفارہ ادا کرنا ہوگا یا متعدد کفارات ادا کرنے ہوں گے۔

امام مالک کے نزدیک ان سب کے لئے ایک ہی کفارہ ادا کرنا کافی ہوگا لیکن امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک عورتوں کی تعداد کے موافق کفارات ادا کرنے ہوں گے۔

وجہ اختلاف | اس مسئلہ میں جس نے اس کو طلاق کے مشابہ قرار دیا ہے اس نے ہر عورت کے لئے علیحدہ علیحدہ کفارہ ادا کرنا واجب قرار دیا ہے۔ اور جس نے اس کو ایلا کے مشابہ قرار دیا ہے اس نے تمام عورتوں کی طرف سے ایک ہی کفارہ ادا کرنا کافی سمجھا ہے۔

ابن رشد کے نزدیک اس کی مشابہت ایلا سے زیادہ مناسب ہے۔

ایک شہور اختلاف یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے مختلف مجالس میں

متعدد دفعہ ظہار کرے تو کیا وہ ایک ہی کفارہ ادا کرے یا متعدد۔

امام مالکؒ کے نزدیک اس پر صرف ایک ہی کفارہ واجب ہے سوائے اس کے کہ وہ نہار کرے پھر کفارہ ادا کرے اس کے بعد پھر نہار کرے تو اس پر دوبارہ کفارہ واجب ہوگا۔ یہی مذہب اوزاعیؒ، احمدؒ اور اسحاقؒ کا ہے۔

امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ کا مذہب یہ ہے کہ اسپر نہار کے عوض ایک کفارہ واجب ہے۔ لیکن اگر وہ ایک ہی مجلس میں متعدد دفعہ نہار کرے تو اس صورت میں امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس کی نیت دیکھی جائیگی اگر اس کی نیت تاکید کی ہے تو ایک ہی کفارہ واجب ہوگا۔ لیکن اگر اس کی نیت اعادہ کی ہے تو عدد نہار کے مطابق اسے متعدد کفارے ادا کرنے پڑیں گے۔

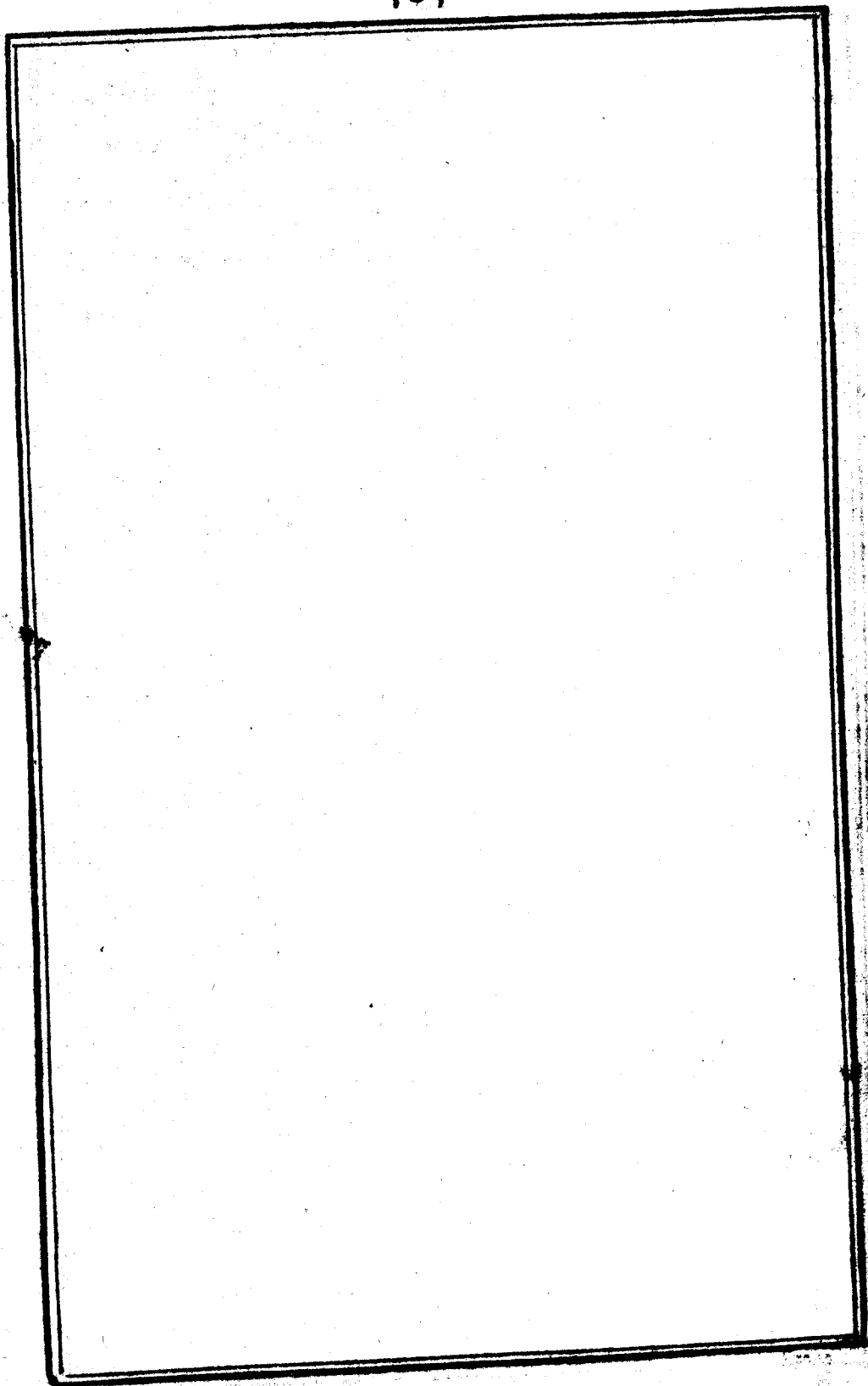
یحییٰ بن سعید کے نزدیک خواہ مجلس واحد ہو یا مختلف ہر صورت میں اسے متعدد کفارے ادا کرنے ہونگے۔

اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے نہار کرے پھر کفارہ ادا کرنے سے قبل اس سے جماعت کرے تو کیا اس پر ایک کفارہ واجب ہوگا یا دو؟ اکثر فقہار مثلاً مالکؒ، شافعیؒ، ابو حنیفہؒ، ثوریؒ، اوزاعیؒ، احمدؒ، اسحاقؒ، ابو ثورؒ، داؤدؒ، طبریؒ اور ابو عبیدؒ کے نزدیک اس پر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا۔ ان کی دلیل سلمۃ بن صخر بیاہنی کی حدیث ہے کہ اس نے رسول اللہؐ کی زندگی میں اپنی بیوی سے نہار کیا پھر کفارہ ادا کرنے سے قبل اس نے اپنی بیوی سے جماعت کی اس کے بعد رسول اللہؐ سے دریافت کرنے آیا تو آپؐ نے اس کو ایک کفارہ ادا کرنے کا ارشاد فرمایا۔

ایک فریق کے نزدیک اس پر دو کفارے واجب ہیں۔ ایک کفارہ نہار کا اور ایک کفارہ ناجائز جماعت کرنے کا۔ کیونکہ قرآن مجید کے حکم کے ماتحت وہ کفارہ ادا کرنے سے پیشتر اس سے جماعت نہیں کر سکتا تھا۔

ایک فریق کا مذہب یہ ہے کہ اس پر ایک کفارہ بھی نہیں ہے کیونکہ اس پر کفارہ تو جماعت کرنے سے قبل واجب تھا۔ جب اس نے جماعت کر لی تو کفارہ

کا وقت تو نکل گیا اس لئے اب اس پر کفارہ واجب نہ رہا۔
 ابو محمد بن حزم کا مذہب یہ ہے کہ جو شخص کفارہ میں مسکینوں کو کھانا کھلائے
 وہ کھانا کھلانے کے دوران میں بیوی سے جماعت کر سکتا ہے۔ لیکن
 جو غلام آزاد کرے یا روز رکھے تو وہ کفارہ ادا کرنے سے قبل جماعت نہیں کر
 سکتا۔



كِتَابُ اللَّعَانِ

کتاب اللعان

لعان کے باب میں پانچ امور پر بحث کی جائیگی

(۱) لعان کو واجب کرنے والے موجبات اور شرائط (۲) لعان کرنے والوں کے اوصاف (۳) لعان کی تعریف (۴) لعان کرنے والوں میں سے اگر کوئی ایک لعان کرنے سے انکار کرے یا اپنے دعویٰ سے رجوع کرے تو اس کا کیا حکم ہے۔ (۵) لعان کے احکام۔

لعان کا وجوب | لعان کا وجوب اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے ہوتا ہے۔

وَالَّذِينَ يَزُمُونَ أَذْوَاجَهُمْ وَكَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا
أَنفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَذْبَعُ شَهَادَةِ بَا لِّلَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ
الضَّالِّينَ ۝

وَالْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۝

حدیث میں سے اس کے وجوب کی دلیل عویمر عجلانی کی حدیث ہے اور وہ یہ کہ
عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ عُوَيْمَرَ الْعَجَلَانِيَّ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ رَجُلًا
وَحَدَّ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا أَيْقُنْتُ لَهُ فَتَقْتُلُونَهُ أَمْ كَيْفَ
يَفْعَلُ - فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ نَزَلَ
فِيكَ وَفِي صَاحِبَتِكَ - فَاذْهَبِ فَأْتِ بِهَا قَالَ سَهْلٌ
فَتَلَاَعَنَّا وَاتَّامَعَ النَّاسُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لہ ترجمہ۔ اور جو لوگ اپنی بیویوں پر الزام لگاتے ہیں اور ان کے پاس سولے اپنے وجود کے
اور کوئی گواہ نہیں ہوتا تو ان میں سے ہر شخص ایسی گواہی دینی چاہئے جو اللہ تعالیٰ کی قسم کھا کر چار
گواہوں پر مشتمل ہو اور ہر گواہی میں وہ یہ کہے کہ وہ راستبازوں میں سے ہے۔

اور پانچویں گواہی میں کہے کہ اس پر خدا کی لعنت ہو اگر وہ جھوٹوں میں سے ہے۔ (نورغ)

فَلَمَّا فَرَغَا قَالَ عُوَيْمِرُ كَذَبْتَ عَلَيْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ
أَمْسَلَهُمَا فَطَلَمَهُمَا فَلَا ثَمَّ قَبِيلَ أَنِّي أَمْرُكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لعان کی صحت کی عقلی دلیل یہ ہے کہ جب کسی شخص کو یقین ہو جائے کہ اس کے بستر
میں کسی دوسرے شخص کا بھی دخل ہے۔ تو اس کے اپنے نسب سے نفی کرنے کا کوئی نہ
کوئی طریق ضرور ہونا چاہئے اور وہ طریق لعان ہی ہے۔
پس لعان کا حکم قرآن حدیث۔ قیاس اور اجماع سے ثابت ہے اور اس میں
کسی کو اختلاف نہیں ہے۔

وجوب لعان کے اسباب | وہ اسباب جن سے لعان واجب ہوتا ہے دو
ہیں ۱۔ زنا کا دعویٰ۔ ۲۔ حمل سے نفی کا دعویٰ۔

زنا کے دعویٰ کی دو صورتیں ہیں۔ یا تو خاوند کا یہ دعویٰ ہو کہ اس نے خود اپنی بیوی
کو زنا کرتے دیکھا ہے یا اس کا دعویٰ مطلق ہو یعنی یہ کہے کہ اس کی بیوی زانیہ ہے۔

۱۔ ترجمہ۔ سہل بن سعد سے روایت ہے کہ عویمر عجلانی رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے
آپ نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ
کسی دوسرے شخص کو ناجائز حالت میں دیکھے اور وہ اسے قتل کرنے پھر تو آپ بھی اسے قصاص میں قتل کر
دیجئے۔ اگر وہ اسے قتل نہ کرے تو پھر اسے ایسے موقع پر کیا کرنا چاہیئے۔ اس کے جواب میں رسول کریم
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے اور تمہاری بیوی کا بارہ میں حکم نازل فرمایا ہے۔ چائیں اور
اپنی بیوی کو ہمراہ لے کر آئیں حضرت سہل فرماتے ہیں کہ ان دونوں نے باہم لعان کیا۔ اس وقت میں
بھی دیگر لوگوں کے ہمراہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس موجود تھا۔ جب ان دونوں نے لعان
کر لیا تو عویمر نے کہا کہ لعان کے بعد اگر میں اس کو اپنے پاس رکھوں گا تو جھوٹ بولنے والا ہوں گا۔
چنانچہ قبیل اس کے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کی جدائی کا حکم دیتے عویمر نے اپنی بیوی
کو تین طلاقیں دیں۔

(اس روایت کو ترمذی کے سوا باقی صحاح نے نقل کیا ہے۔)

نفی حل کی بھی دو صورتیں ہیں۔ یا مطلق دعویٰ کرے کہ اس کی بیوی کا حل اس کا نہیں ہے یا یہ کہے کہ حیض کے بعد وہ اپنی بیوی کے قریب نہیں گیا اس لئے یہ اس کا حل نہیں ہے۔

اب ان دعاوی کے متعلق فقہاء کے مذہب بیان کئے جاتے ہیں:-
اگر وہ یہ الزام لگائے کہ خود اس نے اپنی بیوی کو زنا کرتے دیکھا ہے۔ اس کے متعلق تمام فقہاء متفق ہیں کہ ان پر لعان واجب ہے۔
مجرد زنا کے الزام کی صورت میں جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ اسپر لعان واجب ہے۔ لیکن امام مالکؒ کے نزدیک اس صورت میں اس پر لعان واجب نہیں ہے۔ جمہور کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

وَالَّذِينَ يَذْمُونَ آذًا وَاجْتِهَمًا - (الاحزاب)

اس آیت میں زنا کی صورت کی تعیین نہیں کی گئی اور نہ ہی الزام کی نوعیت بیان کی گئی ہے۔

امام مالکؒ کی دلیل یہ ہے کہ جن واقعات اور روایات کی بنا پر آیت لعان نازل ہوئی ہے ان سب میں شکایت کرنے والوں نے یہی بیان کیا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ کسی دوسرے شخص کو ناجائز حالت میں دیکھ لے تو اسے کیا کرنا چاہیے ایک روایت میں تو یہ الفاظ ہیں لَقَدْ زَايَتْ بَعِثْنِي وَ سَمِعْتُ بِأُذُنِي کہ میں نے اپنی بیوی کے ساتھ ایک غیر شخص کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے اور ان کی باتوں کو اپنے کانوں سے سنا ہے۔

ان واقعات کے بارہ میں جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا تو اس کے بعد آیت لعان نازل ہوئی۔ اس سے معلوم ہوا کہ آیت لعان میں الزام کی صورت کی تعیین ان شکایات کے مطابق ہو چکی ہے اور وہ روایت ہے۔

امام مالکؒ کی دوسری دلیل یہ ہے کہ دعویٰ ثبوت کے ساتھ ہونا چاہیے۔ چونکہ اس دعویٰ میں ثبوت عینی شہادت ہوتا ہے۔ اس لئے اس میں مطلق الزام کافی نہیں ہے۔

اگر کوئی شخص اپنی بیوی پر زنا کا الزام لگائے پھر تین طلاقیں دیدے تو کیا ان میاں بیوی کے درمیان لعان ہوگا یا نہیں؟

امام مالکؒ - شافعیؒ اور اوزاعیؒ کے نزدیک ان کے درمیان لعان ہوگا۔
 امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ان دونوں کے درمیان لعان نہ ہوگا سوائے اس کے کہ وہ بچہ سے اپنے نسب کی نفی کرے۔ اور اُسے حد بھی نہ لگائی جائیگی۔ اپنے نسب سے بچے کی نفی کے متعلق اگر اس کا یہ دعویٰ ہو کہ اُس نے رحم کے صاف ہونے کے بعد اپنی بیوی سے محامعت نہیں کی اس لئے یہ حمل اس کا نہیں ہے۔ اس کے متعلق سب کا اتفاق ہے کہ ان دونوں کو لعان کرنا ہوگا۔ البتہ رحم کے پاک ہونے کے متعلق امام مالکؒ نے اختلاف کیا ہے۔ ان کا ایک قول تو یہ ہے کہ وہ تین حیض تک اس کے قریب نہ جائے۔ اور ایک روایت یہ ہے کہ صرف ایک حیض تک اسکے قریب نہ جائے۔ اگر مطلقاً بچے کی نفی کرے۔ یعنی اس نفی کی کوئی ظاہری وجہ نہ بتائے۔ صرف یہ کہے کہ یہ بچہ اس کا نہیں ہے۔ تو اس کے متعلق امام مالکؒ کا قول یہ ہے کہ ان کے درمیان لعان نہ ہوگا۔

امام شافعیؒ کے اصحاب میں سے عبد الوہاب کا قول یہ ہے کہ مطلق حمل سے نفی کرنے کا کوئی اعتبار نہیں ہے سوائے اس کے کہ وہ اپنی بیوی پر زنا کا الزام لگائے۔ مثلاً یہ کہے کہ یہ بچہ اس کا نہیں ہے کیونکہ اس نے اپنی بیوی کو زنا کرتے دیکھا ہے۔

بچے کی نفی کرنے کے وقت میں اختلاف ہے۔ جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ وہ اس وقت نفی کرے جبکہ اس کی بیوی حاملہ ہو۔
 امام مالکؒ نے کہا ہے کہ اگر وہ حاملہ ہونے کے وقت بچے کی نفی نہ کرے۔ تو بعد میں لعان اس کے ذریعہ اس کی نفی نہیں کر سکتا۔

امام شافعیؒ کے نزدیک جب خاوند کو حمل کا علم ہو اور حاکم نے اس کو لعان کا موقعہ دیا ہو لیکن اس نے اس وقت لعان نہ کیا ہو تو بچہ پیدا ہونے کے بعد

اسے نفی کا کوئی اختیار نہ ہو گا۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جب بچہ پیدا ہو جائے اسوقت اس کی نفی کر سکتا ہے۔ اس سے قبل نہیں کر سکتا۔

امام مالکؒ اور وہ فقہاء جو ان کے ساتھ متفق ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ احادیث میں متواتر ایسی روایات موجود ہیں۔ مثلاً حضرت ابن عباسؓ۔ ابن مسعودؓ۔ انسؓ اور سہل بن سعدؓ سے مروی ہیں کہ جب آنحضرت صلع نے لعان کرنے والوں کے درمیان لعان کروایا اسوقت آپ نے فرمایا:۔

إِنْ جَاءَتْ بِهٖ عَلَى صِفَةٍ كَذًا فَمَا أَرَاہُ إِلَّا قَدْ
صَدَقَ عَلَیْهَا۔

آپ کے ان الفاظ سے معلوم ہوا کہ نفی ولد اور لعان وضع حمل سے قبل ہی ہونا چاہیئے۔

امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ حمل کبھی ضائع ہو جاتا ہے اس لئے وضع حمل کے بعد یقینی بنیاد پر لعان ہونا چاہیئے۔

جہور کی دلیل یہ ہے کہ حمل کے ظاہر ہونے کے ساتھ بہت سے احکام متعلق ہیں مثلاً نفقہ۔ عدت وغیرہ اس لئے قیاس یہ کہتا ہے کہ لعان بھی ظہور حمل کے بعد ہی ہو۔

امام ابو حنیفہؒ کہتے ہیں کہ ولادت کے بعد لعان جائز ہے خواہ ملاعن حمل کی نفی کرے یا نہ کرے۔

امام ابو حنیفہؒ نے وضع حمل کے بعد لعان کے لئے کوئی دقت معین نہیں کیا۔ لیکن آپ کے صاحبزادے امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے وضع حمل کے بعد چالیس دن تک

امام ابو حنیفہؒ کا مسلک زیادہ درست اور محتاط معلوم ہوتا ہے کیونکہ بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ عدت کسی بیماری کی وجہ سے حاملہ معلوم ہوتی ہے لیکن درحقیقت اسے حمل نہیں ہوتا۔

وقت مقرر فرمایا ہے۔

امام شافعیؒ کے نزدیک طلاق کے بعد حمل سے نفی عدت کے اندر کر سکتا ہے۔
عدت کے بعد اگر نفی کرے گا تو حد لگائی جائے گی۔ اور بچے کو اس کی طرف منسوب کیا
جائے گا۔

امام مالکؒ کے نزدیک حمل کی طویل ترین مدت تک اپنے نسب سے انکار کر سکتا
ہے۔ طویل ترین مدت فقہاء کے نزدیک مختلف ہے۔ مثلاً بعض کے نزدیک چار سال
بعض کے نزدیک پانچ سال وغیرہ۔

اہل ظاہر کے نزدیک قلیل ترین مدت حمل تک نسب سے انکار کر سکتا ہے۔ اور
اُن کے نزدیک قلیل ترین مدت نو ماہ ہے۔

اگر بچہ چھ ماہ یا اس سے زیادہ مدت میں پیدا ہو تو اس کے نسب سے انکار کے
متعلق کسی کو اختلاف نہیں ہے۔ کیونکہ مجامعت کے بعد چھ ماہ کے اندر بچے کی پیدائش کا
امکان ہے۔ بعض کے نزدیک یہ چھ ماہ کی مدت مجامعت کے بعد سے نہیں ہے۔ بلکہ
عقدِ نکاح کے بعد سے ہے۔

امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اگر یہ معلوم بھی ہو کہ میاں بیوی نکاح کے بعد اکٹھے نہیں
رہے۔ مثلاً خاوند مغرب میں رہتا ہے اور بیوی مشرق میں رہتی ہے اور ان دونوں کے
درمیان کوئی ملاقات بھی نہیں ہوئی۔ اور نکاح کے چھ ماہ بعد بیوی کو بچہ پیدا ہو گیا
تو امام صاحبؒ کے نزدیک وہ بچہ اُس کے خاوند کی طرف منسوب ہوگا سوائے اسکے
کہ اس کا خاوند بعان کے ذریعہ اس بچے کی اپنے نسب سے نفی کرے۔

اس مسئلہ میں امام صاحبؒ ظاہر شریعت کی طرف گئے ہیں۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ ”أَلَوْلَدُ لِلْفِرَاشِ“۔ چونکہ یہ عورت اس کا
فراش ہے۔ اس لئے یہ بچہ اس کے خاوند کی طرف منسوب ہوگا۔

ابن رشدؒ اس کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ یہ استدلال ضعیف ہے۔

اگر کوئی شخص اپنی بیوی پر زنا کا الزام لگائے لیکن حمل اپنی طرف منسوب کرے تو اس بارہ

امام مالکؒ کے تین اقوال مروی ہیں :-

(۱) اسے حد لگائی جائیگی اور بچہ اس کی طرف منسوب ہوگا اور اُسے لعان کا اختیار نہ ہوگا۔

(۲) وہ لعان کرے گا۔ اور بچہ اس کی طرف منسوب نہ ہوگا۔

(۳) وہ لعان کرے گا اور بچہ اس کی طرف منسوب ہوگا۔

اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ کیا اس صورت میں اس کے دعویٰ زنا کی طرف التفات کیا جائیگا یا حمل کو اپنی طرف منسوب کرنے کی طرف؟
جن کے نزدیک دعویٰ زنا کو دیکھا جائیگا اُن کے نزدیک بچہ اس کی طرف منسوب نہ ہوگا اور وہ لعان کریگا۔

جن کے نزدیک اس صورت میں اس جہت کو دیکھا جائیگا کہ اس نے بچہ کو اپنی طرف منسوب کیا ہے۔ اُن کے نزدیک بچہ اس کی طرف منسوب ہوگا اور دعویٰ زنا کی وجہ سے اُسے حد لگائی جائیگی۔

اس بارہ میں ایک اختلاف یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی پر زنا کا الزام لگانے کی بجائے چار گواہ پیش کرتا ہے تو کیا اس صورت میں وہ لعان کریگا؟ یا اس کی بیوی کو حد لگائی جائیگی۔ داؤد اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک وہ لعان نہیں کریگا کیونکہ لعان کا حکم تو گواہوں کی عدم موجودگی میں ہے۔ جب گواہ موجود ہوں تو پھر لعان کی کیا ضرورت ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے :-

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا
أَنْفُسُهُمْ (نورخ)

امام مالکؒ اور شافعیؒ کے نزدیک وہ لعان کریگا۔ کیونکہ میاں بیوی کے معاملہ میں گواہوں کا کوئی اثر نہیں ہے۔

فقہاء کی ایک جماعت کے نزدیک لعان
میاں بیوی کے درمیان ہو سکتا ہے خواہ

لعان کرنے والوں کے اوصاف

وہ آزاد ہوں یا غلام یا ایک غلام ہو اور ایک آزاد - عادل ہو یا غیر عادل - خواہ دونوں مسلمان ہوں یا ایک مرد مسلمان ہو اور عورت اہل کتاب -

دو کافروں کے درمیان یعان نہیں ہو سکتا - سوائے اس کے کہ وہ خود قانون شریعت کو قبول کریں - یہ مذہب امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا ہے -
امام ابوحنیفہؒ اور آپ کے اصحاب کا مذہب یہ ہے کہ یعان صرف دو مسلمان - آزاد - عادل کے درمیان ہو سکتا ہے -

خلاصہ یہ کہ ان کے نزدیک یعان صرف ان لوگوں کے درمیان ہو سکتا ہے - جو شہادت کی اہلیت رکھتے ہوں -

امام مالکؒ اور ان کے ہم نواؤں کی دلیل اللہ تعالیٰ کا عمومی ارشاد ہے :-
”وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ (نورع)
اس آیت میں زوجین کے لئے کوئی شرط مقرر نہیں کی گئی -

امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ یعان شہادت کے قائم مقام ہے - اس لئے یعان ایسے افراد کے درمیان ہو سکتا ہے جو خود شہادت کی اہلیت رکھتے ہوں - کیونکہ خود اللہ تعالیٰ نے انکو شہداء قرار دیا ہے - جیسا کہ فرمایا :-

فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ (نورع)

نیز امام صاحب اور آپ کے ساتھیوں کی دوسری دلیل یہ ہے کہ یعان اُن کے درمیان ہو سکتا ہے جن کو قذف کی وجہ سے حد لگائی جاسکتی ہے - اور اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ غلام پر حد قذف نہیں لگائی جاسکتی - گویا انہوں نے یعان کرنے والوں کو ان لوگوں کے مشابہ قرار دیا ہے جن کو حد قذف لگتی ہے کیونکہ یعان کی غرض ہی صرف یہ ہے کہ یعان کرنے والوں کو حد قذف سے بچایا جائے - پس جب ان کو شرعاً حد قذف لگ ہی نہ سکتی ہو تو پھر یعان کا کیا مطلب؟ اس کے علاوہ امام صاحبؒ اور ان کے ساتھیوں کی ایک دلیل آنحضرت صلعم کا یہ ارشاد ہے :-

عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ ۖ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِمَنْعَكَ بَيِّنَاتُ الرِّبْعَةِ الْعَبْدَانِ وَالْكَافِرَيْنِ ۚ

جمہور کی دلیل یہ ہے کہ لعان شہادت نہیں ہے بلکہ قسم ہے کیونکہ شہادت خود اپنے متعلق نہیں ہوا کرتی۔

قسم کے لئے شہادت کا لفظ قرآن مجید میں استعمال کیا گیا ہے۔ جیسا کہ منافقین کے ذکر میں فرمایا :-

إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ ۗ (منافقون ع)

اس کے بعد فرمایا :- اِتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً ۖ اس سے معلوم ہوا کہ اس جگہ منافقوں کی شہادت سے مراد ان کی قسم ہے اور قسم غلام بھی کھا سکتے ہیں لہذا ان کا لعان صحیح ہونا چاہیئے۔

اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اندھے کا لعان صحیح ہے اور گونگے کے لعان میں اختلاف ہے۔ امام مالکؒ اور شافعیؒ کے نزدیک جب اس کے اشارات واضح ہوں تو اس کا لعان صحیح ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک چونکہ وہ شہادت کی اہلیت نہیں رکھتا اس لئے اس کا لعان درست نہیں

لعان کی تعریف | جمہور فقہاء کے نزدیک لعان کی تعریف یہ ہے کہ جب خاوند اپنی بیوی پر زنا کا الزام لگائے۔ تو وہ

قاضی کے سامنے چار مرتبہ اللہ تعالیٰ کی قسم کھا کر شہادت دے کہ اس نے اسے زنا کرتے دیکھا ہے اور پانچویں شہادت یہ دے کہ اگر وہ اپنے دعویٰ میں جھوٹا

۱؎ ترجمہ :- حضرت عمرو بن شعیب اپنے باپ کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا کہ چار شخصوں کے درمیان لعان نہیں ہو سکتا۔ غلام اور کنیز کے درمیان۔ کافر اور کافر کے درمیان۔

۲؎ ترجمہ :- جب تیرے پاس منافق آتے ہیں تو کہتے ہیں ہم قسم کھا کر کہتے ہیں کہ تو اللہ کا رسول ہے۔

۳؎ ترجمہ :- انہوں نے اپنی قسموں کو تیری گرفت سے بچنے کے لئے ڈھال بنالیا ہے۔

ہے تو اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔ اس کے بعد اس کی بیوی اللہ تعالیٰ کی قسم کھا کر چار مرتبہ یہ کہے کہ اس نے زنا نہیں کیا۔ اور نہ اس کے خاوند نے اُسے زنا کرتے دیکھا ہے۔ اگر وہ اپنے دعویٰ میں جھوٹی ہے تو اس پر خدا تعالیٰ کی لعنت ہو۔

بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی لعنت کی بجائے اللہ تعالیٰ کا غضب کے الفاظ بھی کہہ سکتے ہیں۔ اور میں شہادت دیتا ہوں کی بجائے میں قسم کھاتا ہوں۔ اور اللہ تعالیٰ کے نام کی بجائے کسی اور صفت کا ذکر بھی کر سکتے ہیں۔

جہور کا مذہب یہ ہے کہ نص قرآنی کے مطابق ان الفاظ کا استعمال درست نہیں ہے۔ نیز یعان حاکم وقت کے حکم کے بغیر نہیں ہو سکتا۔

اگر ایک فریق قسم کھانے سے انکار کرے | اگر خاوند اپنی بیوی پر زنا کا الزام لگانے کے

بعد اس الزام سے رجوع کرے تو جہور کا مذہب یہ ہے کہ اُسے جھوٹا الزام لگانے کی حد لگائی جائیگی۔ لیکن امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اُسے حد نہیں لگائی جائے گی بلکہ قید کیا جائیگا۔

جہور کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے :-

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ۖ

(نورغ)

یہ ارشاد خاوند اور غیر خاوند دونوں کے لئے عام ہے جب یعان خاوند کے لئے شہادت کے قائم مقام ہے تو اگر وہ یعان سے انکار کرے گا تو اُسے فاذا قرار دیا جائیگا۔ اور جب اس کے پاس شہادت بھی نہیں ہے تو اُسے حد لگائی جائیگی۔

۱۰ توجہ :- اور جو لوگ پاکدامن عورتوں پر الزام لگاتے ہیں - (نورغ)

اسی طرح جمہور کی دوسری دلیل ابن عمر کی روایت ہے۔ جس میں عجلانی کا قصہ بیان کیا گیا ہے۔ اس میں عجلانی نے اپنی بیوی کو زنا کرتے دیکھ کر رسول اکرمؐ کو ان الفاظ میں اطلاع دی تھی:۔

اِنَّ قَتَلْتُ قَتَلْتُ وَ اِنَّ نَطَقْتُ جُلِدْتُ وَ اِنَّ سَكَتُ سَكَتُ عَلٰی غَيْظٍ لِّہ

اس روایت میں الفاظ اِنَّ نَطَقْتُ جُلِدْتُ سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ خاوند بھی اگر بیوی پر زنا کا الزام لگائے اور گواہ پیش نہ کرے تو اُسے حد لگائی جائیگی۔ دوسرے فریق یعنی امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ آیت لعان میں انکار یا رجوع کی صورت میں حد کا حکم نہیں پایا جاتا۔ لہذا اس قسم کا فتویٰ دینا نص قرآنی میں زیادتی ہوگی۔ اور فقہاء کے نزدیک نص پر زیادتی کرنا اس کے نسخ کے قائل مقام ہے۔ اور نسخ قیاس یا خبر واحد کی وجہ سے جائز نہیں ہے۔

امام ابوحنیفہؒ جمہور کے مذہب پر یہ جرح کرتے ہیں کہ اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ خاوند پر لعان سے انکار کی صورت میں حد لگائی جائیگی تو اس پر یہ عقلی اعتراض پڑتا ہے کہ خاوند پر لعان کرنے کی صورت میں بھی حد لگائی جانی چاہیے۔ کیونکہ لعان تو محض ایک قسم ہے اور قسم کی وجہ سے کسی اجنبی سے حد ساقط نہیں ہوتی لہذا خاوند سے بھی ساقط نہیں ہونی چاہیے۔

ابن رشد اس کے متعلق اپنی رائے یہ بیان فرماتے ہیں کہ حق تو یہ ہے کہ لعان ایک خاص رنگ کی قسم ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ اس کا حکم بھی

۱۔ ترجمہ:۔ اگر میں اس کو قتل کروں تو قصاص میں قتل کیا جاؤں اور اگر یہ بات بیان کروں تو مجھے کوڑے لگائے جائیں اور اگر خاموشی اختیار کروں تو غم و غصہ کے ساتھ خاموشی اختیار کروں۔ ۲۔ خبر واحد سے مراد حدیث کی وہ روایت ہے، جو صرف ایک ہی سند سے مروی ہو۔

خاص ہو۔ یعنی لعان کے بعد حد ساقط ہو جانی چاہیے۔ لہذا امام ابو حنیفہؒ کی یہ جرح درست نہیں ہے کہ لعان کے بعد بھی خاوند پر حد لگائی جانی چاہیے۔ ابن رشد مزید فرماتے ہیں کہ قرآن مجید میں جو یہ ذکر آیا ہے کہ عورت جب قسم کھاتی ہے تو اس قسم کے ذریعہ وہ اپنے آپ سے عذاب کو دور کرتی ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

وَيَذَرُ عَنْهَا الْعَذَابَ اِنَّ تَشْهَدَا اَرْبَعَةً شَهَدَاتٍ بِاللّٰهِ
اِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِيْنَ ۝۱۶ (نور غ)

اب دیکھنا یہ ہے کہ اس عذاب سے کیا مراد ہے؟ اس کے متعلق فقہاء میں اختلاف ہے۔ چنانچہ اس کے متعلق امام شافعیؒ مالکؒ احمدؒ اور جہور کا مذہب یہ ہے کہ اگر وہ قسم کھانے سے انکار کرے تو اُسے حد لگائی جائے گی۔ اور اس کی حد تعلقات زوجیت کے عدم قیام کی صورت میں شتو کوڑے ہیں۔

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب یہ ہے کہ اگر وہ قسم کھانے سے انکار کرے تو اُسے قید کیا جائے۔ یہاں تک کہ وہ لعان کرنے پر آمادہ ہو جائے۔ امام صاحب کی دلیل رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے:-
لَا يَجِلُّ دَمُ امْرَأَةٍ مُّسْلِمَةٍ اِلَّا بِاِحْدَى ثَلَاثٍ زَنًا بَعْدَ اِحْصَانٍ اَوْ كُفْرًا بَعْدَ اِيْمَانٍ اَوْ قَتْلَ نَفْسٍ بِغَيْرِ نَفْسٍ ۝۱۷
اس روایت میں زنا کی وجہ سے قتل کرنا جائز قرار دیا گیا ہے۔ چونکہ مندرجہ بالا

۱۷ ترجمہ:- اور وہ بیوی جس پر اس کا خاوند الزام لگائے۔ اپنے نفس پر سے چار بیسی گواہیوں کے ذریعہ سے جو قسم کھا کر دی گئی ہوں عذاب کو دور کرے یہ کہتے ہوئے کہ وہ یعنی خاوند جھوٹا، (نور غ)
۱۸ ترجمہ:- کسی مسلمان کا خون بہانا سوائے ان تین صورتوں کے جائز نہیں ہے، ۱) شادی کے بعد زنا کرنا، ۲) اسلام لانے کے بعد انکار کرنا (۳) کسی کو بغیر حق کے قتل کرنا۔ (نسائی باب القود)

صورت میں نہ تو زنا کا کوئی ثبوت ہے اور نہ ہی ملزم کا اپنا اقرار ہے۔ اس لئے اس پر حد نہیں لگنی چاہیے۔

امام ابو حنیفہؒ کی دوسری دلیل یہ ہے کہ محض انکار کی وجہ سے کسی کا خون بہانا خلاف اصول ہے۔ کیونکہ بعض فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ مدعی علیہ کے صرف انکار کی وجہ سے اس کے خلاف مالی ڈگری نہیں دی جاسکتی اس اصول کے ماتحت مدعی علیہ کے انکار کی وجہ سے اس کا خون بہانا بھی جائز نہیں ہونا چاہیے حقیقت خون بہانے کیلئے یہ ضروری ہے کہ یا تو اس کے متعلق عادل گواہ موجود ہوں یا ملزم کا خود اعتراف جرم ہو۔ چونکہ اس جگہ یہ دونوں صورتیں موجود نہیں ہیں۔ لہذا ایسی عورت جو جرم سے انکار کرے اس پر حد نہیں لگنی چاہیے۔

علامہ ابن رشدؒ کہتے ہیں کہ میرے خیال میں اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہؒ کا قول معتبر ہے۔ اور ابو المعالی نے اپنی کتاب "برہان" میں اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہؒ کے دلائل کی قوت کو تسلیم کیا ہے۔

اس امر پر سب کا اتفاق ہے کہ اگر مرد بیوی پر زنا کا الزام لگائے اور اپنے نسب کی نفی کے بعد رجوع کرے تو اُسے حدِ قذف لگائی جائیگی۔ اور بچہ اس کی طرف منسوب کیا جائیگا۔

اس امر میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ یحان کے بعد میاں بیوی خود یا حاکم کے حکم سے دوبارہ اکٹھے ہو سکتے ہیں یا نہیں؟

امام مالکؒ، شافعیؒ، ثوریؒ، داؤدؒ، احمدؒ اور جہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ یحان کے بعد وہ دونوں کبھی جمع نہیں ہو سکتے۔ اگرچہ الزام لگانے والا اس کے بعد اپنے قول سے رجوع کر لے۔ امام ابو حنیفہؒ اور ایک فریق کا اس کے متعلق یہ مذہب ہے کہ اگر وہ اپنے قول سے رجوع کرے تو اُسے کورڈوں کی حد لگائی جائے گی۔ اس کے بعد وہ دوبارہ نکاح کر سکتے ہیں۔

ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ اس کے بعد انہیں جدید نکاح کی ضرورت

نہیں ہے بلکہ وہ اس کے بغیر ہی رجوع کر سکتے ہیں۔
 پہلے فریق کی دلیل یہ ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص
 کو بےعان کے بعد فرمایا تھا:-

”لَا سَبِيلَ لَكَ عَلَيْهَا۔“

اس میں آپ نے کسی قسم کی استثناء نہیں فرمائی۔ اس سے معلوم ہوا کہ
 بےعان کے بعد مطلق حرمت لازم آتی ہے۔

دوسرے فریق کی دلیل یہ ہے کہ جب خاوند نے اپنے قول سے رجوع کر لیا۔
 تو بےعان کا حکم باطل ہو گیا۔ پس جس طرح اس رجوع کی وجہ سے اس کے بچے کی
 نسب اس کی طرف لوٹ آئے گی۔ اسی طرح اس کی بیوی بھی اس کی طرف لوٹ
 آئے گی۔ کیونکہ اس حرمت کی اصل وجہ تو یہ تھی کہ ان دونوں میں سے کسی ایک
 کی صداقت کا بھی یقینی علم نہ تھا اس لئے اُن کے درمیان حرمت قائم کی گئی تھی۔
 اب جبکہ ایک کا صدق واضح ہو گیا تو اس کے بعد حرمت قائم نہیں رہی چاہیے۔

بےعان کے بعد کے احکام | بےعان کے موجبات کے متعلق فقہاء میں اختلاف
 ہے۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ بےعان کے بعد

فرقت واجب ہے یا نہیں؟ اور اگر واجب ہے تو کب؟ نیز کیا محض بےعان
 کی بنا پر واجب ہے یا اس کے لئے حاکم کے حکم کی ضرورت ہے؟ نیز کیا
 بےعان طلاق کے قائم مقام ہے یا فسخ نکاح کے؟

جمہور کا مذہب یہ ہے کہ فرقت محض بےعان کی وجہ سے واجب ہوتی ہے۔
 جیسا کہ احادیث سے ثابت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بےعان کے
 بعد فریقین کے درمیان فرقت کا حکم نافذ فرمایا۔ اور یہ ارشاد فرمایا کہ:-

”لَا سَبِيلَ لَكَ عَلَيْهَا“

عثمان ثنی اور اہل بصرہ کے ایک فریق کا مذہب یہ ہے کہ بےعان کے بعد
 فرقت لازم نہیں ہوتی۔ انہوں نے یہ دلیل دی ہے کہ یہ حکم آیت بےعان میں

موجود نہیں ہے اور نہ ہی احادیث میں اس کی صراحت آئی ہے۔ کیونکہ حدیث مشہور سے یہ ثابت ہے کہ ایک طلاق دی تھی اور آپ نے اس پر کوئی اعتراض نہیں فرمایا تھا۔

اسی طرح اس فریق کی عقلی دلیل یہ ہے کہ بعان تو صرف حدّ قذف سے بچانے کے لئے ہے نہ یہ کہ اس سے وہ عورت اس پر حرام ہو جاتی ہے۔

جہور کی اس کے متعلق عقلی دلیل یہ ہے کہ زوجیت کے رشتہ کی اساس محبت اور رحمت پر رکھی گئی ہے۔ جب بعان کی وجہ سے دونوں کے درمیان بغض اور نفرت پیدا ہو گئی تو اس کے بعد ہمیشہ کی جدائی ہی قرین مصلحت ہے۔ لہذا نفس بعان ہی ہمیشہ کی جدائی کا موجب ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ یہ فرقت کس وقت سے شمار ہوگی؟ سو اسکے متعلق امام مالکؒ۔ لیثؒ اور ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ جب دونوں ملا عنین بعان سے فارغ ہوں۔ اسوقت جدائی واجب ہوتی ہے۔

امام شافعیؒ کا مذہب یہ ہے کہ جب خاوند بعان سے فارغ ہو اس وقت جدائی واجب ہو جاتی ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب یہ ہے کہ بعان کے بعد فرقت کے لئے حاکم کا حکم ضروری ہے یہی مذہب ثوریؒ اور احمدؒ کا ہے۔

امام مالکؒ کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ملا عنین کے درمیان بعان کے بعد فرقت کرا دی اور فرمایا:-

حَسَابُكُمَا عَلَى اللَّهِ أَحَدُكُمَا كَاذِبٌ لَا سَبِيلَ لَكَ عَلَيْهَا۔

اس سے معلوم ہوا کہ فرقت کے لئے ہر دو کے درمیان بعان مکمل ہونا

ضروری ہے۔

امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ عورت کا بعان تو اس سے حدّ زنا کو دور کرنے کے لئے ہوتا ہے۔ البتہ مرد کا بعان بچے کے نسب سے نفی کے لئے

ہوتا ہے۔ لہذا ثابت ہوا کہ متلاعنین میں سے مرد کا لعان فرقت کے لئے مؤثر ہوتا ہے۔ اور مرد کا لعان ہی طلاق کے مشابہ ہوتا ہے۔
 ان ہر دو کے دلائل امام ابوحنیفہؒ کے خلاف حجت ہیں۔ جو یہ کہتے ہیں کہ لعان کے بعد فرقت کے لئے حکم حاکم کا ہونا ضروری ہے۔
 امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ متلاعنین کے درمیان آنحضرتؐ کے حکم کے ماتحت جدائی کی گئی تھی۔ جبکہ آپؐ نے اُن کو فرمایا تھا:-
 "لَا سَبِيلَ لَكَ عَلَيْهَا"

اس سے معلوم ہوا کہ حاکم کا حکم جدائی کے لئے بھی ضروری ہے جیسا کہ نفس لعان کے جاری کرنے کے لئے ضروری ہے۔

وجہ اختلاف جن کے نزدیک لعان کے بعد فرقت واجب نہیں ہوتی وہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عجلانی اور اس کی بیوی کے درمیان تفریق فرمائی تھی اس میں عجلانی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم فرقت سے قبل اپنی بیوی کو طلاق دے دی تھی۔ تو گویا اس جدائی کا سبب لعان نہ تھا بلکہ طلاق تھی۔
 اس کے علاوہ کسی اور مشہور حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نہیں ملتا۔ جس میں آپؐ نے لعان کے بعد اپنی طرف سے فرقت کا حکم نافذ فرمایا ہو۔

جن کے نزدیک لعان کے بعد فرقت واقع ہو جاتی ہے وہ احادیث کے ظاہر مفہوم کی طرف گئے ہیں۔ جن میں آپؐ نے ارشاد فرمایا:-
 "لَا سَبِيلَ لَكَ عَلَيْهَا"۔ جن سے فرقت کے لئے حکم حاکم کو ضروری قرار دیا ہے۔ اُنکے نزدیک لعان ان معاملات کے مشابہ ہے جن کے لئے حکم حاکم ضروری ہے۔ مثلاً خلع وغیرہ۔

دوسرے فریق کے نزدیک یہ ان معاملات کے مشابہ ہے جن میں حکم حاکم

کی ضرورت نہیں ہے۔ مثلاً طلاق وغیرہ
ایک اختلاف یہ ہے کہ بعلان کے بعد کی فرقت فسخ نکاح ہے یا طلاق بائن۔
اس کے متعلق امام مالکؒ اور شافعیؒ کا مذہب یہ ہے کہ یہ فسخ نکاح ہے۔ لیکن
امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک یہ طلاق بائن ہے۔
امام مالکؒ کی دلیل یہ ہے کہ جب اُن کے درمیان ہمیشہ کے لئے جدائی واقع ہو
گئی تو یہ حرام رشتوں کے مشابہ ہوئی۔
امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ یہ فرقت عنین (نامرد) کی فرقت کے مشابہ ہے
جو کہ حاکم کے حکم سے واقع ہوئی ہو۔ ایسی فرقت طلاق بائن ہوتی ہے۔

سوک

خاوند کے مرنے کے بعد سوگ کرنا

تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ آزاد مسلمان عورتوں پر اپنے خاوند کی وفات کے بعد عدت کے اندر سوگ کرنا واجب ہے۔ لیکن وہ عورتیں جو آزاد مسلمان نہ ہوں ان کے متعلق اختلاف ہے۔

امام مالکؒ کے نزدیک سوگ کرنا مسلمان۔ کتابیہ۔ بالغ اور نابالغ عورت پر واجب ہے۔

لنڈی خواہ ارم ولد ہو یا نہ ہو۔ اس پر اپنے مالک کے مرنے کے بعد سوگ واجب نہیں ہے۔

امام شافعیؒ کے نزدیک کتابیہ پر سوگ واجب نہیں ہے۔

امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک نابالغ اور کتابیہ پر سوگ واجب نہیں ہے۔

ایک گروہ کے نزدیک شادی شدہ لنڈی پر بھی سوگ واجب نہیں ہے۔ اور

ایک روایت کے مطابق امام ابوحنیفہؒ کا مذہب بھی یہی ہے۔

سوگ کن آیام میں واجب ہے ؟

امام مالکؒ کے نزدیک سوگ صرف عدتِ وفات کے عرصہ میں واجب ہے۔

امام ابوحنیفہؒ اور ثوریؒ کے نزدیک طلاق بائن پر بھی سوگ واجب ہے۔

امام شافعیؒ کے نزدیک طلاق بائن کی صورت میں سوگ مستحسن ہے واجب نہیں ہے۔

عورت سوگ میں کن امور سے اجتناب کرے ؟

اس کے متعلق فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ وہ ایسی زیرت سے اجتناب کرے۔

جس سے مردوں کے دل میں کشش پیدا ہوتی ہو۔ مثلاً زیور پہننا۔ سرمہ لگانا۔ دنگدار بھڑکیے کپڑے پہننا وغیرہ۔ ضرورت کے موقع پر سرمہ لگانا جائز ہے۔

بشرطیکہ اس سے زینت نہ ہوتی ہو۔

فقہاء نے سوگ کا یہ حکم اس لئے دیا ہے کہ یہ سنت نبویؐ سے ثابت ہے۔ جیسا کہ حضرت ام سلمہؓ کی روایت ہے کہ :-

جب ایک عورت آنحضرت ﷺ کے پاس آئی اور دریافت کیا کہ میری بیٹی کا شوہر فوت ہو گیا ہے اور اُس کی آنکھیں دکھ رہی ہیں۔ کیا وہ آنکھوں میں سرمہ لگا لے؟

آپؐ نے فرمایا۔ نہیں! چنانچہ اس نے تین مرتبہ دریافت کیا۔ آپؐ نے تین مرتبہ ہی منع فرمایا۔ اور فرمایا۔ یہ حکم چار ماہ دس دن تک ہے۔" یہ اختلاف کہ سوگ صرف مسلمان عورت پر واجب ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ بعض کے نزدیک سوگ ایک عبادت ہے اور عبادت کافر کے لئے واجب نہیں ہے۔

بعض کے نزدیک یہ حکم مجلسی اور اخلاقی لحاظ سے دیا گیا ہے تاکہ اس کی طرف مردوں کی توجہ نہ ہو۔ ان کے نزدیک اس لحاظ سے کافر اور مسلمان عورت دونوں برابر ہیں۔

جنہوں نے عورت کی کشش کو ملحوظ رکھا اور مرد کی کشش کا لحاظ نہیں رکھا اُنکے نزدیک نابالغ عورت پر سوگ واجب نہیں ہے کیونکہ اُس کی طرف مردوں کو کشش نہیں ہوتی۔

وہ لوگ جن کے نزدیک سوگ صرف مسلمان عورتوں پر واجب ہے۔ اُن کی دلیل یہ ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَزَوَّجَتْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تَحْدَرَ عَلَى زَوْجٍ -

جن لوگوں نے آزاد اور غلام عورت میں فرق کیا ہے اُن کی دلیل یہ ہے کہ سوگ سے دو باتیں واجب ہوتی ہیں :-

(۱) زینت ترک کرنا ۔

(۲) گھر سے باہر نہ نکلنا ۔

چونکہ لونڈی گھر میں بیٹھ نہیں سکتی کیونکہ اُسے خدمت کے لئے گھر سے باہر لازماً جانا پڑتا ہے اس لئے اس پر سوگ واجب نہیں ہے ۔ کیونکہ جب ایک حکم اُس سے ساقط ہو گیا تو دوسرا حکم بھی ساقط ہونا چاہیئے ۔

جن لوگوں نے مطلقہ اور متوفی عنہا زوجہا میں فرق کیا ہے اُن کے نزدیک ظاہری حکم صرف اس عورت کے لئے ہے جس کا خاوند فوت ہو گیا ہو ۔ مطلقہ کے لئے نہیں ہے ۔ اس لئے وہ اس حکم میں شامل نہیں ہے ۔

جس نے مطلقہ کو بھی اس حکم میں شامل کیا ہے اس کے نزدیک چونکہ سوگ کی اصل غرض یہ ہے کہ عدت کے اندر مرد اس کی طرف توجہ نہ کریں ۔ تو یہ غرض مطلقہ اور متوفی عنہا زوجہا دونوں میں موجود ہے ۔ اس لئے مطلقہ بھی اس حکم میں شامل ہونی چاہیئے ۔

